

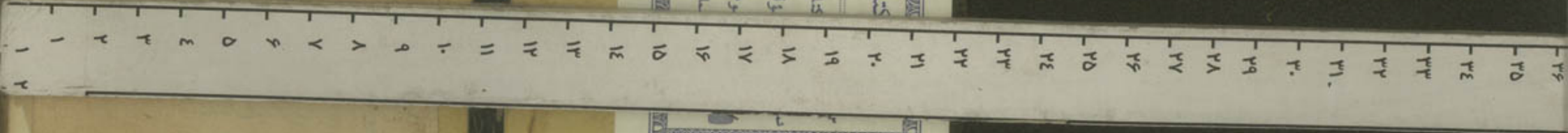
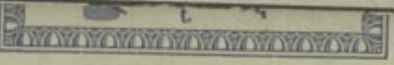
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تألیف: ابن زین العابدین علیه السلام
تألیف: ابن زین العابدین علیه السلام
تألیف: ابن زین العابدین علیه السلام
تألیف: ابن زین العابدین علیه السلام

۲۸۳



۲۸
۲۸۳۰۱۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب: المسند و لمعه العرب الفاص
تألیف: علامه مجلسی و قاضی عسکری
موضوع: _____
شماره انحصاری (۷۳) از کتب اهدائی: یکم زاده



هذا التفسير الالهي بسم الله الرحمن الرحيم ويستعمل **وتر البيت** مدية
 الحمد لله الذي نزل الكتاب علينا فكان شرا وهدى ورحمة وهدى
 للمسلمين بسلام كما عباده الذين استجابوا لخطاه من بينهم وارسله
 رحمة للعالمين وانه الراسخون في العلم الذين اذنب الله عنهم حسن
 الكف القاتلة لا يبر القاتل اما بعد فقد جاز امر عظيم وشان
 كرم من سما السلطنة والجلال وعرش فزون القصد والكفاير شفي
 قوله تم وتر للامر الالهي فبالتالي الى الله تعالى سالك صراط الله
 مستقيما كما ذكر المطلب من دون تعرض خالبا للاستدلال الله
 ببيان لظنفة حافية للامثال مسهبة القائل مخبر لا يرضى بهم شواهد
 الحاقني في كشف جملة الظلم ولم اعرض لذكر الحسنات العظيمة
 والبدعيية وادار العلوم الالهيية ليقع انظارها ما من لها عند مشايخ
 امثالها المشايخ مخبر لا يخفى عليه شئ من دقائق ذلك المحابر
 ويضرب به في امثال تلك الامثال فاقرب والله التوفيق وعليه

صطفى

الاصحاح

وبالله
 اسلك ما اتفق عليهم من شئ فخذلهم معان لكما كان
 دار كما انما اتفقت وانما كنت بمقامك الذي لا يظلمك ولا يظلمك
 بعونك يا من عرفك وافرق بيننا وبينك والذات التي حركت خطفك ففقدنا تقوى
 يدك يدوهمك وعودنا اليك لنعصاوهم انما ورضا وخطونا واهلهم مللت اسلك
 ارضت من طران لا الاله الا انت يا

اللان ببيت هو خطه
 كذا في حكم والحدوث كما انما في البيت
 اللان ببيت هو خطه
 كذا في حكم والحدوث كما انما في البيت

مكتبة جامعة طهران
 اهدى الي
 مدير مكتبة
 1327

مكتبة

مكتبة

باب في تسمية بسم الله الرحمن الرحيم **وتعريف** بالاشارة **المقدرة** **الشرعية**
 تحمد الله ونستعينه بقوته اللطيفة في ما به ملكوت الارض والسموات بكلمته
 التي انزلت بها نورا في الاخرة والاولى على تذييب القوم القاطنين على
 واصلاح العقول المنفصلة عن المعاني والاحوال الملتصقة بالظواهر الفعالة
 وطروقتها في الامور المصنوعة بانوار البراهين وفتح اعداء الكفر والظلم
 والاسرار السعيدة ومخبر المكرين ونصيحته على خير المبعوث بكتاب القدر النور
 المرسل على كانه النور اجمعين والله اولاده المظهرين عن ارجاس
 الطبقة المقدسين عن غلطات الوهم بالذم والحق واليقين اللهم صل وسلم
 عليهم وحاسن صلواتك عليهم واقبلهم من شيعتهم المقيمين **باب**
 فاقبل اللطيف قدر اجرامهم خلت وجراهم المشقة والعبادة التي انزلت
 بقولها يا انا حوان الالكون لا اله الا انت نور العرفان سمو باسمك فلو لم يكن
 لتفقد في اوطانكم حكمكم واطبوا كلمتم وخذوا عن مناسك طاعتكم من الابدان
 بالله وروم الاخرى ما خفيها صلا للانفس العالمة بالبراهين القينية

وهو
 في
 الاصل

الذات

خلقت بهم كلفها محكوما عليها بالاشارة بالاشارة ما لم يكن لها كون
 هو كون بذلك الكون منسوبة الى كونها وجعلها ولا تغير بالوجود الا
 ذلك الكون ولا يمكن لقلبه ولورا له الا بالشهود والظهور في شئ
 بانه التوس اعلم ان العارض محض فليس عارض الوجود عارض الوجود
 والاول كعرض الوجود في الجسم او القوية التي في الخارج وكعرض الكلمة
 والقوية للالفان والبنية للجوان والتي في كعرض الفصل للمنس
 والتمشيق للشيء وقد اطلقت السنة المستعملين من اهل الكوفة بان
 الماتية بالوجود وعروضها لها ليس القضاة خارجا وعروضها حلولها
 بان يكون الموصوف مرتبة من العشق والكون ليس في تلك المرتبة مخلوط
 بالالقضاة تلك القضاة مرتبة واعنها وعروضها سواء كانت القضاة
 خارجة كقولنا زيد ابيض او انتم اعمية كقولنا السماء فوقنا او سلمية كقولنا
 اعمروا القضاة للماتية بالوجود والقضاة عطف وعروض كليهما وهذا الحق
 من العرض لا يمكن ان يكون لعروضه مرتبة من الكون ولا من وجوده
 لانه وجوده لا يمتد الى كون مستعمله للعارض فان الفصل مثلا اذا قيل
 انه عارض للجانب ليس المراد ان الجانب محض وجوده في الخارج او في

الذين بدون الفصل معناه ان مفهوم الفصل خارج عن مفهوم
 الجنس لا حتى بمنزلة ان كان متخذاً منه وجهان لغويين بحسب المهنة
 في احبب الفصل الاحكام فكله احكام المهنة والجمع اذا قيل ان
 الوجود من عوارضها فاذا قلنا هذا الكلام فنقول ان لم يكن الوجود صورة
 في الاعيان لم يكن عروضة للمهنة هذا الذي ذكرنا في الاشارة
 التي تلحق المهنة بعد شوبها وذكرنا فان لم يكن الوجود شيئاً
 يوجد به المهنة ويتخذ منه وجوداً مع مغايرتها اياه مفهوم في
 التعليل بما في التبع من الشاهد الذات على هذا المطلب انهم قالوا
 ان وجود الملائكة الاعراض في نفسها وجهات لموضوعاتها العرف
 بعينه حلوله في موضوعه ولاشك ان حلول العرف في موضوعها خارج
 زائد على مرتبة ذلك الموضوع غير واضر في مرتبة العرف حد وهو داخل
 في الوجود الذي هو نفس عروضة وحلوله في ذلك الموضوع وهذا مضمون قول
 الحكماء في البرهان ان الموضوع ما هو في حد ذاته والاعراض وحكوا ان
 هذا من جهة انواع التعلق للمهنة في حد ذاته وكانت الدائرة
 في حد العرف واحد البين في حد البين فقد علم ان عروضة العرف كالتوازي

وجوده زائد على مرتبة فلو لم يكن الوجود احتمالاً بل كان امرًا بشرط
 ان يكون المصدر لكن وجوب التوازي لغرض سوادته لا طوله في الجسم
 واذ كان وجهه لا عرضي في عرضته وكل في الموضوعات امر زائد
 على ما بها الكلمة وكل حكم للمهنة ولهذا لا يفرق التبين
 ان ما كلف من وجهه بذو المطلب وتتو طرق ان مراتب الشيء بذو
والضعف في اعتبار الاشياء والا ضعف انواع متى لغة بالفصل
المنطقية عند هم نفس الاشياء والكفر مثلاً في التوازي وهو مركبة
بمزم علمهم لو كان الوجود امراً اعتبارياً عقلياً ان يتحقق انواع علمها
محصورة بين سبعين وتمت للمفاز تكميل المفاز معلوم من
بذو استيعان بأز كل واحد من حدوده الاشياء والا ضعف اذا
كان مرتبة لوعبة كانت هناك مهمات متعددة متباعدة بج العز
والحقيقة حسب الفرض الحدود والغير المشابهة فلو كان الوجود امراً عقلياً
لشيء كان تعدده تبعه والمعنى المتمايز المشابهة للمهمات فلزم
ما ذكرناه لنعم اذا كان المجمع وجه واحد وصورة واحدة الشيء
بج هوت ان المستلزمات المشابهة القارة او غير القارة اذا كانت للحدود

فيهما بالقوة لم يلزم محذور اصطلاحاً ووجه ذلك ان انواع الغير هي بارزها
 المحذور والانتام وجه بالقوة لا بالفضل او الكثرة ووجه وجودها
 الصفة في وحدانية بالفضل وكثرة بالقوة في انما من الوجود صوراً عينية
 كان الخلف لازماً والاشكال قائماً **المسألة الرابع** في دفع شك كقوله
 على عينية الوجود ان المحذور من حيث هذا نور الوجود وانها هي التي
 موجود والجدول لا هو المسمى بالصفة المنبسطة على كثرته امكنية
 حجباً وجمية ووجهي قوله كقوله في ارض ظلمت ماد فكما عقدتها وحلها
 اشكالاً في باقون الله الحكيم هو هذا **السؤال** ان الوجود لو كان اصطلاحاً
 اللاحق ان كان موجوداً اطلاقاً لكان موجوداً ووجه ذلك لا غير
الجواب انه ان اردت بالوجود ما يتصور به الوجود فهو متسع او غير
 في العالم موجود البعد المعنى لا المهيبة ولا الوجود اما المهيبة في اثرها اليه
 من ان لا يتم الوجود به وانه الوجود فلا متسع ان يقوم الشر بنفسيه
 والتقدم لبطء كل المألوم بل يقول ان اردت بالوجود هذا المعنى انما يقوم
 به الوجود يلزم ان يكون الوجود معدوماً بهذا المعنى ان الشر لا يقوم
 بنفسه كما ان الشيء ليس في ذاته الوجود وهو ما في غيره من الوجود

في ان
 في ان

او المدة

او المدة وكونه معدوماً بهذا المعنى لا وجه لصدق الشر بنفسيه
 لان نصيب الوجود هو العدم او التلا وجوداً لا المعدوم او التلا موجود
 وقد اعتبر في ذلك ضرورة المحل مواظباً واهتفاً فان اردت
 المعنى البسيط المعبر عنه بالان نسبة ليست ومارونته فهو موجود
 به كونه في اللاحق بنفسه وكونه موجوداً هو بعينه كونه وجوداً لان له
 امراً يبداهة ذاته وان لم يكن لغوه منه يكون له في ذاته كما ان الكون
 في المكان والزمان لها بذاتها ولفظها لو بطلت ما دلت في التقدم
 والانتقال ما بين ذلك فانه في اجزائها بذاتها ولفظها لو
 وحي في المعنى الصافي فانه ثابت للمقدار العلم بالذات ولفظه بسببه
 ذلك المعلوم في الصورة المنبجبة بالذات ولما مر في خبر **السؤال**
 فيكون كل وجه لحيها بالذات اذ لا غير لو اوجب الوجود ان يكون وجود
 ضرورياً وثبوت الشر لنفسه ضرور **الجواب** هذا متفق عليه امور
 التقدم والانتقال والتمام والنقص والفساد والحيثية وهذا المورد لم يبق
 بين الضرورة الذاتية والضرورة الازلية فيجب الوجود يكون مقدماً
 على الكثرة معلول الشر وانما لا اشتد منه في قوة الوجود ولا نقصان فيه

على الوجود بان يكون انفسه مع ملامح التوسع
 بالصفة بل لا بد من كون الوجود ان كان محالاً
 المشتق من نسبة الالات ان فانه ليس من الالات
 كما ان نسبة الالات ان ساقى من الالات
 بالصفة خلاف الالات ان ساقى من الالات
 في الالات من ساقى من الالات
 بل هو في كذا في الشرخ وفيه من الالات
 بالغير من صفة اسم ووجه نزع مطع

في ان

2

في ان

انه موجود ونحو ان الوجود حقيقة الوجود فان الوجود هو الموجود وقد
 دل على ان غير كلام السيد الشريف في جوهر اللطيف وهو ان مفهوم الشئ
 لا يعتبر في مفهوم المشتق كالقوة على ذلك ان العرف العام واخصه في
 الفضايل والواجب في المشتق ما حصل عليه الشئ القليل مادة الوجود
 الخاق من حيث ان الشئ الذي له الفضايل هو الانسان وهو الشئ
 لنفسه فلو ان ذكر الشئ في نفس المشتقات بيان لمخرج الشئ الغير
 هذا المراد هو ترتيب ذكره في بعض المقامات في حاشية القدم لا حيث
 انما العرف والعرف تعلم ان مصداق المشتق وانما لفظه امر بسيط
 ليس كلفه التركيب بل هو المعروف والصفة ولا الشئ معتبر في
 لا ما قاله لا صا **السؤال** ان كان الوجود في الاصلان صفة موجودة
 للمهية لزم ان يكون له والقابل وجوده بل وجه المقبول في تقدم الوجود
 على الوجود **الجواب** كون الوجود متمم في الاعيان في ذاتها له مهية لا
 يتصرف بطلب المهية له او النسبة بينهما كما ان لا ارتباطا في الصفة
 المهية بالوجود انما يكون في طرف التتملة والوجود من العوارض القليلة
 للمهية كما سبق في سحر من حيث انه لا ينفص **السؤال** ان كان الوجود موجودا

فان

فاما ان تقدم على المهية او يتفردا يكونا معا فمع الوجود لم يتم حصوله
 مستقلا دون المهية فلم يتم تقدم الصفة على موجوده وحقيقة بدو
 وفيه ان لم يتم ان يكون المهية موجودة قبله ولم يتم التتملة في
 الذات لم يتم ان يكون المهية موجودة معه لانه في وجه آخر لم يتم
 ما شرطه ان لا يبا سرها مستلزم لبطان المقدم **الجواب** قد
 ان الصفة للمهية بالوجود امر عقلي ليس كما تصف الشئ بعوارض
 الخارجية كما جسم بالية فيكون كذا منها ثبوت آخر لسطور بل هي
 بل الشقوق الثلثة من التقدم والتقدم والمهية فلا تقدم ولا
 لاحدهما على الآخر ولا مقبلة ايضا او الشئ لا تقدم على نفسه ولا
 يتفردا لا يكون ايضا مقبلة على رضية الوجود للمهية ان للعقلان بل
 المهية من حيث هو مجردة عن الوجود في كمال الوجود وصاحب عنه
 فلو اعيد التوابع في النسبة بينهما عند التجرّد حسب الذين يقاتلها
 بحسب التتملة في الوجود بل عن الوجود وبغيره بل على موجود
 والمهية بحسب نفسها واعتبار رتبة العقلان بما عن كمال الوجودات
 لها من الثبوت كما سيجري بانه والاهل ان يكونا معا في الواقع

✓

١٢٢

عن كون الوجود موجبا وابتدائه المرتبة متقدمة به وموجودة بنفسه لا بغيره
 فالغا على اذ ان المرتبة اى وجودها ولان الوجود اى الوجود فوجود كل
 شئ هو في ذاته مصداق لمرتبة ذلك الشئ عليه فلا تقدم ولا تأخر لهما
 على الآخر كما قال بعض الحكماء من ان الوجود متقدم على المرتبة اذ الوجود
 الاصلي الصلح والتحقق هو الوجود وهو ابتداء مصداق لصدق بعض
 المعاني الكيفية المستمدة بالمرتبة والثابت عليه كانه يجب لواقعة وجود
 آخر في علمه مصداق لمعان اخر تسمى الرضيات وليس تقدم الوجود
 على المرتبة كتقدم العقل على المعلول وتقدم الفاعل على المفعول بل كتقدم
 ما بالذات على ما بالعرض وما بالحقبة على ما بالجزء المقتضى على السؤال
 المتكلم الشئ في كنه قد تصور الوجود في كونه موجودا اتم لا يتكون
 له وجه زائد وكذا الكلد في وجه الوجود وتلسل في الوجود الابان
 يكون الوجود اعتبارا بخاصة الجواب حقيقة الوجود لا كالمعنى في
 الوجود من الازديان اذ ليس الوجود تاما كلفه وجه كثر موجودا عليه
 في وجوده ولا يمكن ان يكون ذميا والله مستور من الوجود وهو مفهوم
 عنهم ذميا فان الوجود لا يتكلم في الوجود في القضاء بالعلم الحقيقي
 الوجود

الوجود لا يكون الا حضورا الشرايق وشهودا عينيا وحي لا يفرق
 في مرتبة الوجود لانها التوالت في الوجود والاعتناء من قلبه بمراد الوجود
 على المرتبة مستدلا بما ذكر من ان فعل المرتبة في وجودها اذ
 لفعل فعله والمفعول غير المسمى ففعل والمفعول عنه فالوجود زائد على
 المرتبة كونه على ما حققه في الاصل من ان الوجود غير زائد على المرتبة
 وليس عرضة لها عرضا خارجيا ولا ذميا الا كجانب التحليل في الشرايق
 الية في تقدم الاسباب السدال لو كان الوجود في الاعمى وليس
 يجوز فيكون كلف لصدق تعريف الكيف عليه فلم يفرق ما تفرق في تقدم
 الموضوع المستلزم للذات والذات كون الكيف اتم الازمنة مطلقا
 كون الوجود كلف بالذات وكذا الكرم وغيره الجواب الجوهر والكيف
 غيرهما من المقولات من قسم المرتبة وهو من كلمة يكون جنس
 وهو ذاتية وعرضية والذات في الوجودية هي ذاتية مرتبة وذات
 شخصية غير مرتبة تحت كنهها اذ عرضة في الوجود مرتبة كلمة
 حقيقة الوجود والى حريان لا يكون في الموضوع والكيف اتم كلمة حقا
 في الوجود والى حريان لا يقبل القسمة ولا النسبة وهكذا في سائر المقولات

والذاتية لان هذا الوجود
 لا شاع تصور التلخيص الاول
 عن تصور الازمنة في العلم
 من العلم بالعلم بالعلم
 في العلم بالعلم بالعلم
 في العلم بالعلم بالعلم

2

2

فنحفظ ان الوجود هو هرا او كيف اذ كما او عرض آخر من الاعراض وقد تم
 ايضا ان الوجود لا حيز له ولا فصل له ولا هو ليس وفصله نوع لشرا ولا
 عرض عام وخاص لان ان الامر من قسم الصلوات وما هو من الاعراض
 العامة والمفردات مثل انه هو عرض الوجودية المصدرية لا حقيقة الوجود
 ومن قال ان الوجود عرض اذ به المفهوم العام القبيح ولا به عرض الوجود
 المحرر عن الماهيات بل ان الوجود يكتسب للاعراض لان وجودها في نفسها
 وجودها الموضوعي وان الوجود هو بعينه وجه الموضوع لا وجوده في الموضوع
 والاعراض متفردة في كنهها الى الموضوع والوجود لا يتفرد في كنهها لا يمتزج
 بالموضوع ليعتقد في كنهها الوجود والحق ان وجودها هو الوجود هو
 ذلك الوجود لا يجره به اخر وجه العرف عرضي بل هو عرضية ذلك العرفي
 لا عرضية اخرى على الخصال هي الماهية والوجود والتميز اذا كان
 الوجود موجودا الماهية فله نسبة اليها والنسبة اليه وجوده في وجود
 النسبة الى النسبة وبكده الكلام في وجوده نسبة الى النسبة فيقول
 الجواب ما تضمن الكلام بغير لاندق انه الوجود وعين الماهية في حيا
 وغيرها في الذين فلا نسبة بينهما الا بحسب الاعتقاد الصحيح وعند الاعتقاد
 يكون

فيكون النسبة وجودا هو عينها بالذات وغيرها بحسب الاعتقاد مثل هذا
 القدر مقطوع باقضاء الاعتقاد الصحيح والنسبة اليها لا يمتزج
 عند الاعتقاد **المعنى الثاني** في كنهية الصف الماهية بالوجود
 تقوم وتقول لو كانت الوجود افراد في الماهيات كقولنا
 فرد من الماهية في حيا ثبوتهما في حيا القائل المشهوره فيكون لها
 هذا غرضها في حيا علم انه لا خصوصية لورود هذا الكلام في حيا
 بل ورودها في اشتراك الوجود كحال ان الوجود عين الماهية في حيا
 الصبغة فلم يكن بينهما التماثل بل حقيقة وغيرها في هذا التقدير
 فيكون دصفا لها في كنهية التماثل لان التماثل الماهية
 بالوجود كما تقدم ان يراد به الكون المصدرية في حيا
 الماهية والمهية باعتبار اخذت كان لها كون مصدرية فلا تصور
 لتقدمها بحسب مطلق الكون على مطلق الكون بخلاف اذا كان الوجود
 امر حقيقيا والمهية حاصلا حقيقيا غير وجهه بالكون الحقيق بالحق
 ان الوجود مساويا كان عينها او عقلي نفس ثبوت الماهية وجودها
 لا ثبوت ثبوت وجودها لها وبين المعنى فرق واضح والذكري حيزه

هذا ما ذكره صاحب الافراق
 في حكمة الافراق

يكون النسبة وجودا هو عينها بالذات وغيرها بحسب الاعتقاد مثل هذا
 القدر مقطوع باقضاء الاعتقاد الصحيح والنسبة اليها لا يمتزج
 عند الاعتقاد **المعنى الثاني** في كنهية الصف الماهية بالوجود
 تقوم وتقول لو كانت الوجود افراد في الماهيات كقولنا
 فرد من الماهية في حيا ثبوتهما في حيا القائل المشهوره فيكون لها
 هذا غرضها في حيا علم انه لا خصوصية لورود هذا الكلام في حيا
 بل ورودها في اشتراك الوجود كحال ان الوجود عين الماهية في حيا
 الصبغة فلم يكن بينهما التماثل بل حقيقة وغيرها في هذا التقدير
 فيكون دصفا لها في كنهية التماثل لان التماثل الماهية
 بالوجود كما تقدم ان يراد به الكون المصدرية في حيا
 الماهية والمهية باعتبار اخذت كان لها كون مصدرية فلا تصور
 لتقدمها بحسب مطلق الكون على مطلق الكون بخلاف اذا كان الوجود
 امر حقيقيا والمهية حاصلا حقيقيا غير وجهه بالكون الحقيق بالحق
 ان الوجود مساويا كان عينها او عقلي نفس ثبوت الماهية وجودها
 لا ثبوت ثبوت وجودها لها وبين المعنى فرق واضح والذكري حيزه

فيكون النسبة وجودا هو عينها بالذات وغيرها بحسب الاعتقاد مثل هذا
 القدر مقطوع باقضاء الاعتقاد الصحيح والنسبة اليها لا يمتزج
 عند الاعتقاد **المعنى الثاني** في كنهية الصف الماهية بالوجود
 تقوم وتقول لو كانت الوجود افراد في الماهيات كقولنا
 فرد من الماهية في حيا ثبوتهما في حيا القائل المشهوره فيكون لها
 هذا غرضها في حيا علم انه لا خصوصية لورود هذا الكلام في حيا
 بل ورودها في اشتراك الوجود كحال ان الوجود عين الماهية في حيا
 الصبغة فلم يكن بينهما التماثل بل حقيقة وغيرها في هذا التقدير
 فيكون دصفا لها في كنهية التماثل لان التماثل الماهية
 بالوجود كما تقدم ان يراد به الكون المصدرية في حيا
 الماهية والمهية باعتبار اخذت كان لها كون مصدرية فلا تصور
 لتقدمها بحسب مطلق الكون على مطلق الكون بخلاف اذا كان الوجود
 امر حقيقيا والمهية حاصلا حقيقيا غير وجهه بالكون الحقيق بالحق
 ان الوجود مساويا كان عينها او عقلي نفس ثبوت الماهية وجودها
 لا ثبوت ثبوت وجودها لها وبين المعنى فرق واضح والذكري حيزه

القائل المذكورة هو ثبوت الشيء لا ثبوت الشيء في نفسه فقط فقولنا زيد
 موجود كقولنا زيد زيد فلا خلاف في القائل القاصد والموجود حيث غفلوا
 من القائل القاصد وقولنا زيد في الاضطراب والتعريف في الابواب
 فتأملوا خصوصاً القائل الكلي القاصد بالفرقة بين وصفه الوجود
 وتأملوا خبره واستقلوا الى الاستمرار بدل الفرقة وتأملوا
 ثبوت الوجود واصلاً لا قطعاً ولا عيناً فابن يورد اعتدوا الوهم
 الكاذب واضراً له لان من طبعه في المشتق اشكاله في الشر لا في
 مبدأ الاستقاف لان مفهوم المشتق كالكاتب والابن في المشتق
 يعبر عنه بغيره وسيفيد فيكون الشر موجوداً عبارة عن اتحاده مع
 مفهوم الموجود لا في مفهوم الوجود بهما خصيصاً او اشتراكاً ولا في اجتماع
 الوجوده اصلاً فلو اجب عند هذا القائل عن مفهوم الموجود لا
 على الوجود وكذا الممكن الموجود وكذا في جميع الالفاظ باللفظيات
 والفرق بين الذات والعرض في المشتق فضلاً ليس يكون الاتكال في
 الوجود الذي هو من طالع عندنا في الذات بالذات وفي العرض
 بالعرض لانا وجوده بربان مفهوم الذات هو الذي يقع في جوار

هذا هو الوجود في نفسه
 لا في غيره
 لا في غيره
 لا في غيره

ما هو

الوجود والوجود من الذي يقع فيه وهو الكمال من القاصد في اشتقاق
 وجوده كقولنا زيد زيد خارجاً وتجدد ما يكون الاتكال في ذلك
 لا في ذلك حيث وحقق في حقه ان الوجود الحقيقي الذي يريد ان يثابرو
 عليه لا يتكلم به فيكون المهابة موجودة في لفظه والعدم فيها امر
 فلو لم يكن وجوده كغيره من الوجودات في الخارج فلو ان كان يكون
 جزءاً منها في ذاته لكانها جزءاً منها وكلاهما باطلان لان وجوده في
 قبل وجودها في وجودها ليعبر عن وجوده الموصوف فيكون الوجود
 الوجود قبل نفسه ما يكون الوجود متقدماً على نفسه وكلاهما ممكن
 ويترجم اليه كقولنا زيد زيد واحد من جهة واحدة او التفرقة في
 التفرقة من احوال الوجود وهذا التفرقة هي التي يفرقها في
 استمرارها لا في خصائصها لا في اشتراكها في الوجود والعدم في
 المتكلم في نفسه فيكون الوجود على المهابة في الخارج لان قيام جميع
 الموجودات بحيث لا يتفرق وجودها عن الوجود في الوجود غير
 عارض وان لم يكن المفروض فيها شيئاً بل هو في الوجود فادعت
 كون وجوده كغيره من الوجودات في الشيء فلو ان كان يكون شيئاً

ما

ما

مغيرة في المعنى المفهوم ولا يكون والثاني في باطله وان كان ان كان شيئا
 والوجود لفظين مترادفين ولم يكن لفظا لانه موجود في بلادها
 مخالفة لانه موجود في بلادها وان كان واحدا في امكن تصور
 احدهما مع الفعل عن الآخر في غير ذلك من التوازي المذكور في المقدمة والاولى
 من التوازي الباطل والاطلاق كل من هذا التوازي يستلزم لاطلاق المقدم
 فتعاقب الاشياء لا دلالة له فيكون كل منهما غير الآخر كجانب من الجانبين
 مع اتحادهما وانما هو تقيده في نفس الامر لغير الكلام في كيفية التقيده
 للمهنية بالوجود باعتبار المغيرة المتناقضية في طرف التمثل العيني الذي
 هو ايضا كونه ان وجوده في نفس الامر بل تعلم واخراج وذلك
 لان كل وجود موصوف بصفة او مفروض لغيره فلا بد له من مرتبة في الوجود
 ويكون متقدما كجانب عن التقيده او ذلك العارض غير موصوف به ولا
 مفروض له مفروض الوجود وانما التقيده للموجودة او لا الموجودة ولا المتحدومة
 جميعا فالاية لا يستلزم التدوير والتشديد والتخفيف في نفس الذات
 لتقيده بل يقع التقيده في الاعداد بان ارتفاع التقيده عن المرتبة
 جازية في واقع غير واقع فلهذا لان المرتبة التي كوجوه التقيده ان عنها

او غير موجوده

هو

هو يكون عن نفس الامر ولا بد ان يكون لها تحقق في الحقيقة سابقا
 على التقيده في مرتبة المهنية بالتعسير الى العوارض فان المهنية وجودا
 مع قطع النظر عن العوارض ومقابلتها للجسم بالتعسير الى الباطن وتقيده
 وليس لها مرتبة وجود مع قطع النظر عن وجودها في نفس عروضا الوجود
 للمهنية كالتعسير عروضا الباطن للجسم والتعسير ظلوما عن الوجود والعدم
 بخلاف الجسم في مرتبة وجوده عن الباطن والاطلاق في نفس الامر بل اجاب مع
 ان قيام الباطن ومقابلته للجسم فرع على وجوده وليس قيام الوجود بالمهنية
 فرع على وجودها اذ لا وجود لها الا بالوجود في التحقيق في هذا المقام ان
 يقال بعد ما اشترى الباطن ان عارض المهنية عبارة عن شئ يكون عين المهنية
 في الوجود وعينه في التمثل العيني ان للعقل ان جعل الموجود كما المهنية و
 وجوده في هذا التمثل كجانب من غيرها عن صحتها وكلمة تقدم احدهما على
 الآخر في التقادير به اما كجانب الخراج فالاصل والموصوف هو الوجود لانه
 الصار من الجاهل على الذات والمهنية متحدة به كجانب عليه لا كجانب العريضة
 اللاحقة بل كجانب عليه وانما كجانب هو تقيده وذاتها وانما كجانب الوجود
 فالقديم هو المهنية لانه مفاهيم كجانب من حصول كنهها في الذهن ولا يحصل

الوجود

هو

من الموجود الا مفهومه الى تم الاعتبار في الماهية هو الاصل في القضاة
 الديمقراطية التي رتبة و التقدم بهما تقدم بالمعنى الماهية لانا لوجود
 التقدم خارج عن الاتام الماهية المعروفة فان قلت تجريد الماهية عن
 الوجود عند التحليل فيها ضرب من الوجود لها في نفس الوجود فكيف تحفظ
 قاعلا الفرعية في القضاة فما لمطلق الوجود مع ان وجود هذا التجريد
 من الخي مطلق الوجود قلنا هذا التجريد وان كان كذا من مطلق الوجود
 فلعل ان ملاحظ عند التجريد هذا التجريد انه كذا من الوجود فنصف
 الماهية بالوجود المطلق الذي هو ما عنه فهذا الملاحظ للترتيب عبارة
 من تحلية الماهية عن جميع الوجودات حصر عن هذا الملاحظة وعن هذا
 التعلية للترتيب ايضا نحو من الوجود في الواقع من غير فعلها اعتبار
 اعتبار كونها تجردا وتقرية واعتبار كونها نحو من الوجود في الماهية بالاعتبار
 الا في موضوعه بالوجود بالاعتبار الا في موضوعه بالقرينة بالاعتبار
 والمطلوب باعتبار رتبة حاشية احد الاعتارين غير الاعتارين الا في
 ليعود الا كحال هذا من التعلية اعتبارها بالاعتبار الماهية بالوجود
 لا بد منه ايضا من حق رتبة الوجود ونصفه قاعلا الفرعية وذلك لان
 هذا

قال في الاشارة الى ان مقتضى هذا الملاحظ ايضا
 نحو من الخي الوجود الماهية في الماهية
 لهذا الترتيب في الوجود المطلق
 مراعاة قاعلا الفرعية الا في حاشية كونها
 الملاحظة باعتبار ان احد اعتبارها
 حاشية للماهية وانها من جميع الخي الوجود
 وانها اعتبار كونها من الخي الوجود
 فالماهية باعتبارها اعتبارها
 وبالترتيب الملاحظ في موضوعه ان
 انما سادحة عن هذا التجريد حصر
 الوجود نفس رتبة الماهية لا يترتب في
 فلا مجال للفرعية منها وان الملاحظ
 الا في قاعلا الفرعية بالاعتبار
 الماهية والوجود من باب التبع لوان
 قاعلا الفرعية في الارتفاع بالاعتبار
 الموضوع بالاعتبار في الارتفاع
 بالوجود من قاعلا الفرعية في الارتفاع
 بالارتفاع في الارتفاع

هذا التجريد عن كانه الوجود هو ليعينه نحو من الوجود لانه شرا اخره فهو
 وجوده وكذا عن الوجود ان الوجود له قوة الجواهر الصورية وغيرها
 ونفس الوجود حاشية لها بالفعل ولا حاشية لها بالقوة اخرى
 لصلية هذا القوة فنفسها قاعلا للاشياء الكثرة وكما ان ثبت الحركة
 على تجردا ووحدة الوجود على كثرته فانظر الى سران نور الوجود
 حاشية في جميع المعاني جمع الاعتبارات والبيانات حصر ان تجريد الماهية
 من الوجود ايضا متفرع عن وجودها **تفسير** ولعل ان ما ذكرنا يتم
 لكلام القوم على ما يوافق هذا قولهم و بلام مسلمهم في اعتبار رتبة الوجود
 واما نحن فلما نتجح لا التفرع لما قررنا ان الوجود نفس الماهية حاشية و
 ايضا الوجود ونفس شئ لا شئ لا شئ له فلا مجال للتفرع به من هذا
 اطلاق الا في حاشية الماهية و وجودها من باب
 التبع والتبع لان الارتباط بينهما الخي لا يربط بين الماهية
 و حاشية الماهية و حاشية الماهية من قاعلا الفرعية في الارتفاع
 البسيط عند تحليل العقل اياه الرها من حيث مما ينسب ونفسه لا من حيث
 مما يات وصوره حاشية في الارتفاع في ان حاشية افراد الوجود

هذا

وهو يتبادر باذعان الاجماع اعلم انك قد علمت ان الوجود حقيقة لا غشبه
 بسببه لانه لا يطبق لغيره لما في الذين احد الكليات الحقة المنطقية
 الا من حصة الماهية المتحدية بها اذا اخذت من حيث هو فان القول
 كحسبي كقول من الوجود اما بنفس حقيقة كالوجود التام او اجزى من حقه
 واما بمرتبته من التقدم والاقتران الكمال والنقص كالمبعضات واما بما
 لاحقه كالفرد والكميات واما بخصه كقولنا باضافته لامرئيه والى
 سبيل الا ان الاضافة حقيقة من خارج فان الوجود عرفي وكقولنا عرفي
 بوجوده في موضوعه كقولنا كل مرتبة باضافته للملك الماهية لا كما
 يكون الشرف في الملك فان كونه في نفسه غير كونه في الملك وفي الزمان
 ووجه الكلام للخروج من سائر ما يفسر نسبة الوجود الى الماهية بنسبة
 العرض للموضوع فاسد كما قرين لا اقسام الماهية مجردة عن الوجود و
 ان الوجود ليس الا كون الشرف لا كون الشرف كما العرض لموضوعه او لقوله
 لما تبادر وجود العرض في نفسه وان كان غائبا وجوده في موضوعه لكن
 ليس بعينه وجود موضوعه بخلاف الوجود فانه نفس وجود الماهية فيماله
 حقيقته كقولنا الفرق حاصله في كون الشرف في الملك وفي الزمان و
 بين

وهي كون العرض في الموضوع كقولنا من كلامه ان كون الشرف احد ما غير
 كونه في نفسه كون العرض في الموضوع على كونه في نفسه وكذا الفرق حاصل
 بين وجود العرض في الموضوع وبين وجود الموضوع فان الوجود في الاول غير
 الموضوع وفي الثاني عينه قال الشيخ في التعليلات وجود الاعراض في
 نفسها وجودها وانما يوزان العرض الذي هو الوجود لما كان مخالفا لها
 حتى جعلنا الموضوع صفة لغير موجود او مستغنى الوجود عن الوجود حتى يكون
 موجودا لم يصح ان ينعى ان وجوده في موضوعه هو وجوده في نفسه بغير ان
 للوجود وجودا كما يكون للشيء وجودا بغير ان وجوده في موضوعه
 نفس وجود موضوعه وغيره من الاعراض وجوده في موضوعه وجود
 ذلك الغير وقال ايضا في التعليلات فان الوجود الذي في الجسم هو موجود
 الجسم لا كما كان الوجود في الجسم في كونه ابيض او لا بل في نفسه ليس هو
 اقول ان اثرات حزين لم يقدروا على تحصيل المراد من هذا العبارة
 واما ما حوت على ما اعقب رتبة الوجود وانه ليس امر معتبرا عليه
 وحرثوا الكلام عن مواضعه ولا قد كنت في سالف الزمان في رتبة
 الذنب عن تامل الوجود حتى يدان رتبة دار الوجود بانها تكتشف في

الماهيات واعتبار رتبته

غاية الاثبات فان الامر فيها على عكس ما تصوروه وقرروه فالجواب
 اخبر من تلك الوجودات الوجود الفهم وازاح قلبه سمى تلك التوكل بالوجود
 للتحقق وثلث على العقل الثابت في العبرة الدنيا والآخرة فالوجودات
 حقا في سائر تلك الوجودات هي الاعمى ان الله سبحانه وتعالى بالجملة الوجود
 اعم والى الوجودات الالهية والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
 كبرياءه الا ان كل منها لغو وانتهى ومعان عقلية هي سائر الوجودات
توضيح في **توضيح** ان كل وجود بالوجودية يخلق الحقيقة المقدسة على
 لفظ تصوراته الخاصة بمراتبه ومنازلته في التقدم والافتراد والاشياء
 والقدرة والضعف فيما فيه من شؤنها الذاتية وحيثما هي الحقيقة كجب
 حقيقة البسطة التي لا حيز لها ولا فاصل ولا دور لها الكلبة على علم اما
 كخصية بوضوحها اعلم المراتب الالهية المتضمنة في العقل والاشياء
 التي تدركه فهو باعتبارها صدق عليه في كل مقام من درجاته التي
 يتبعها في حد العلم والاعتقاد والصدق عليه صدق ذاتها مع القبول
 الكلبة والاشياء الذاتية التي تفرقها في عرفها من الفهم المراتب
 وعند الصورية الالهية ان الله سبحانه وان كان الوجود المراتب فيها له

بنيته

وجود شئ واحد والمعلوم عن الموجود وهذا هو سبب فتح الله تعالى
 على قلبك باب فهم ان الله تعالى انما الشئ الذي في المبدأ ان الوجود
 في ذات المراتب لا يختلف بالتحقق بل ان اختلافها بالتحقق
 وانما يختلف مرتبة الاشياء التي تسمى الوجود بالتحقق وما فيها من الوجود
 مختلف المنوع فان الالف في لف الفرس بالتحقق لا جبر يستلزم الاجل
 وجوده اشياء كالمرة في التحقق في الوجود على الوجه الذي هو ذاته وهو
 واما على الوجه الذي هو غير حقيقا معه في كل مرتبة من القوت الذاتية
 الكلبة ولا سعيان يكون المراد من لف الوجودات نوعي كاشتهر بان
 المثل في هذا المعنى وهو يعنى كلف مراتب الاعداد والاشياء
 وتوافقها نوعي بوجوهها في العلم بكونها متحدة للحقيقة او ليس في
 مرتبة من العدد من المجتمع من الوجودات التي هو امر من الله وصدق
 القول بكونها تحت لف الفهم الذاتية او يفرق العقل من كل مرتبة لغو
 وادواته الذاتية ليست ثابتة لغيرها ولما اثاره وخواصه من لفه
 عليها كجب الحكم لغيره من كل مرتبة لادائها خلاف ما يفرق من
 مرتبة اخرى لادائها لوجودات الحقيقة في ان صدق تلك الاحكام

والتعريف الكلي وذا التام وذا التام فان تحقق ذلك فانه من العلوم الشرعية
المشتمل على في ان الامر المحمول بالذات من الجبل والارض من العلة
 هو الوجود والماهية وعلية شواهد اولها ان قول المحمول بالذات هو
 المسمى بالماهية كما ذهب اليه ابن الرواحي كاشح المقبول ومن تبعه ومنهم
 العلامة اللطفي من كنه حذوه ولا ضرورة الماهية بوجوده كما اشتد
 من المشايخ ولا مفهوم الموجود بما هو موجود كما به استبدل في بل الصادق
 بالذات المحمول بنفسه كما لا يدخل جاعل هو وجوده العنصر جلا بسط
 محله كونه يستدعى محولا لا محولا البتة لو كانت الماهية كجبرها
 منقورة الى الجبل علم ان كونها منقورة به في حدها نفسها ومعناها بان يكون
 الجبل على معتبر في ذاته كجست لا يمكن تصورها بدونها ليس كذلك فان قد
 كثيرا من الماهية كجبرها ولم تعلم انها بل هي صلا لا فضلا من حصول
 في علمه اوله ولا له على غيرها ومن الماهية من الوجود ما تصورها وان
 من حيث هي من قطع القطر على سواها اذ هي منها الاعلى ليست الا نفسها
 فلذلك كانت هي في حد نفسها محولة منقورة بالعلم منقورة اليها اذ انما
 لم يكن كجست يكون اخذها بجزءه على سواه فلذلك كونه ما خذوه من حيث هي

على

كما لا يمكن ملاحظة من انما مع اجزائه ومقوماته فاذا اترك علمه ما يتقرب
 عليه من غيره فانما المحمول العنصر الا وهو جلا بسط دون
 الماهية الا بالعرض فان قلت ففما هذا بل ان يكون وجوده الى علمه
 لوجود المحمول غير خارج عنه مثل ان من حصل الماهية وهو لغيرها قلت
 نعم لا محذور في ان وجب المحلول منقور لوجوده علة تقوم النفس بالعلم
 والضعف بالقدرة والامكان بالوجود وليس كذلك ان تقول كمن تصور
 وجود المحلول مع الفعلة عن وجود العلة الموجبة لولا ان يكون تصور ما به
 لانه لتقول بالامكان حصول العلم بخصوصية نحو من الوجود الا بالمشي
 وهو لا يتحقق الا من جهة هذا العلم الفعلة والقدرة والقدرة العلم
 السبب لا يحصل الا بالعلم بسببه كما تفرقة وان الماهية لو كانت
 في حد نفسها محولة لكان مفهوم المحمول محولا عليها بالعلم الا في الذات
 لا بالعلم التي مع العلم فقط فلهذا ان يكون انما علم مفهوم المحمول
 غيره من المفومات او من مفهوم مغاير لمفهوم آخر ولا اتحادها بين المفومات
 من حيث المعنى الماهية ولا تصور العلم الذي الا ما من مفهوم ونفسه او بغيره
 وهي محولة كقولنا ان الانسان وحيواننا طين واما قولنا ان الله طين

بالتمام

ضحك في جزاء بل انما يدعى الصانع الذي يخلق في الوجود لا
 التماثل في المفهوم والاشياء ان كانا منسوبة لهما لا يوجبون كونه الشخصيات
 والوجودات الشخصية لما كان على الوجود كما قرره المحققون او مساواة
 له كما يظنه الاخرون فلما يكن ان يكون من لوازم الماهية كما يوجد عما
 يربطه عليه فلو كانت الماهية المجرى مستعدة للظهور في الاعيان كما يقع
 الواحد المتكرر اذ هو فلما يحال به يكون جعله مستعدا وقدره والحق ان
 يقتصر ان يكون كونه بقدره ونفس الماهية او قدره وحصولها في الوجود
 فيكون الوجود مستعدا بالذات الماهية مستعدة بالشيء والحق الاول
 مستعد لان عرفه لا يتم ولا يستعد وكيف يتصور كونه نفس
 الماهية ويستعد وجعلها من حيث هو هذا شرط لا يجب له عقلية
 فضلا عن ان يكونه في نفس الشيء ذاته وهو ان يكون الصانع بالذات
 والمجرب اولاه لغت لكثرة هي انما الخيارات العقلية والوجودات الشخصية
 بدو الله ويكثر بكثرها الماهية الواحدة والاهل ان الماهية الموجودة ان
 كانت لو كانت في شخص كاشف مثلها فلو كان هذا الوجود في شخص مع اعيانها
 كجانب نفسها القدر والاشياء كشيء كثر من ان كان من قبله فيكون
 المحول

المحول بطبقته هو الوجود دون الماهية وهو المطلوب ان كان من قبل
 الماهية مع لزوم الرجوع من غير مرجع لتدوين الماهية لا استحقاقها للماهية
 بل من ان يكون قبل الوجود والاشياء موجودة مستقلة فلم يتم الترتيب
 على نفسه وهو ممتنع ومع ذلك نظر الكلام في القضية وجوده وتخصه
 فلم يتم القدر والاشياء كما كانت الجاهلية والمجلية بين الماهية
 وكان الوجود اما اعتباريا عقليا بل من ان يكون المحول من لوازم
 حقيقة التي على لوازم الماهية استامورا اعتباريا بل من ان يكون جوهر
 العالم واعراضها كلها امورا اعتبارية لا المحول الاول فقد عرف
 بان الواجب اسمه على الموجودية كما ان القابل بان الواجب
 على الوجود ولو علموا حقيقة الوجود والله على وانه تمام المنزه عن الماهية
 لعلموا ان كل موجود يجب ان يكون فعلا ثم طسقت وان كان ناقصا
 عنه كما مر ووجه من درجته فما كانت طبقة بسيطة ففعله بسيط
 وكذا فعله ففعله سمي في كل شيء انما ضده في الوجود في الوجود
 والحياة اعلم ان الوجود مراتب ثلاث الاولى الوجود الذي لا يتعلق
 بغيره ولا يتقيد بغيره وهو الذي يكون مبداء الكمال التي تسمى

قد عرفت

الوجود المنسب بتقدير المتعلق بغيره كالقول والنفوس والظواهر والاجرام
 والمواد **الفصل الثاني** الوجود المنسب الذي شموله ذهاب طبعه عنها كالأعيان
 والمهيات ليس شمول الظواهر الكلية والمهيات العقلية بل هي وجميعها
 المعارف وتسمى بالمتغير الزمان في اعتبارها من قولها قائم ومرتبة كقول
 شرو هو الصائر الاول في الملكات عن العلة الاولى باطنية وتسمى
 بطنية الخلق وهو اصل وجود العالم وحيوته ونوره التارخية في جميعها في
 السموات والارضين في كل جسم حركته يكون في التعلق بالذات في النفس
 نفسا في الطبع طبعها في الجسم حركتها في الجوهر جوهرها في العرض عرضها
 البهيمية كنسبة النور المحوسس والقوى المنبثقة على اجرام السموات والارض
 الا الشمس هو عاكس الوجود الانبعاثي الزاظر الذي يترك برالمفاهيم الكلية
 والمفاهيم العقلية لا يتعلق بها جوارها شرو لها اذ هي كالمفاهيم
 المتعاقبة وجودا لكن وجودها نفس وجودها خصوصياتها في الذهن وكذلك
 الحكم في مفهوم العدم واللا شرو واللا يمكن واللا يجوز بل لا فرق عندنا
 بين هذا المفاهيم وغيرها في كونها ليست انا حكمايات وعنوانات
 لا سور الا ان بعضها عنوان حقيقة موجودة وبعضها عنوان لامر ^{طلب}

الذات

الذات **سماها** انه لا يتحقق لها علية والمجودات بهيوس للمهيات لزم ان
 يكون مرتبة كالمركب من مقوله المضاف وواقعة تحت جنسه والذات
 باطنية لغزيرة فكذا الملزوم بما بيان الملائمة فيما سبقت لاشارة
 من لزوم تعلق الذات والارتباط المعنوي بين ما هو المجبول بالذات
 وما هو لي عبر الذات لانه هذا مشترك الوجود مع اللذات لانه لا يت
 المجبول اذا كان نفس وجوده بالعلول لا تنفك زائدة عليه كالحركة
 مرتبطة بغيره فلهذا من تعلقه لتعلق غيره غير فاعله وكما لا يمكن تعلقه
 الا مع تعلق غيره فهو من مقوله المضاف لما في قول مقوله المضاف
 وكذا غيره من المقولات المتعاقبة من قسم المهيات دون الوجودات
 فالاجسام العلية هي المستويات بالمقولات كالمركب لانه نوعه جنس
 وتفصيله هو لا يحجب الى يكون واقعة تحت احد المقولات العشرة ^{الشيء}
 واما الوجود فقد ثبت انه لا جنس له ولا فصل له وليس له كيان ولا حيز
 مختص بجنس وصية زائدة على ذاته فاذا لا يقع الوجود تحت شئ من
 المقولات بالذات الا من جهة المهيات فيما له مرتبة ومن هنا
 تحقق ان البارح هو كونه وان كان مبدءا شرو واليه يستند كونه

ليس من مستقلة لنفس فتقلا ان يكون له محسوس او محسوس به او
 هو الكبرياء **سابع** بعد انه يلزم شاعده بهم ان يكون محسوسا لذاته كما لو
 مستقوتها لا قد تسمى والتالي به عندنا وعندهم جميعا فكذلك الملزم
 لان بعض افراد الجوهر عدله لبعض اخرى في علة الجوهر المفسرة
 وعلة الجوهر المفسرة للماجب ومعلية المادة والقوة الجسم المركبة منها
 والعلة في ذاتها اقدم من المعلول بل لا يمتنع ان يكون التقدم والاعتراف
 الا العلية والمعلولة قد كانت العلة متقدمة وكان المعلول متبعية كانت متبعية
 العلة بما هي متقدمة على متبعية المعلول وهو في ذاته متفردة عن متبعية
 علة وان كانت جوهرية جوهرية احدتها جوهرية اسبق من جوهرية
 الاخرى فليس في الترتيب في نفس ذاته وهذا باطل عندنا لكونه انما يتم
 قالوا لا اولية ولا اولية لمتبعية جوهرية متبعية جوهرية في جوهره ولا في
 جوهره الا على غير الجوهر المتبعية على ما في الوجود كقدم العلة على
 التفسير في ان تقدم الاسباب على الاثر وانما انه قد يقر عندنا ان
 ما اشرحه على طلب الحقيقة واليسبغية في مفرد الجوهرية لانها
 عند المحققين لا عنوا الا عند الاضطرار فلا يفتقر الى الطلب بل العلة

المدرك من
 المدرك من
 المدرك من

من جهة اعتبار الوجود في الترتيب والاول في ترتيب من ذلك ان لا يكون
 الوجود مجردا من اثره عينا بل يكون امر حقيقيا وهو المظهر **الثاني**
 في كفية المعلول والآن حقه واثباته بالبرهان الى على الصقن واحد لا
 فيه ولا يشرك له وفيه مشاعر الادل ان نسبة المجهول المبدع الى المعلوم
 كنسبة القوي الى التمام والقوي الى القوة لما علمت ان الواقع في
 والوجود في الحقيقة ليس الا الوجودات دون المهيات وثبت ان الوجود
 حقيقة بسيطة لا جنس لها ولا فصل تقوم لها ولا فروع لها ولا فصل
 لها ولا تشخص لها بل تشخصها بنفسها البسيطة وان العاقبة
 بالذات على اصالتها وهو بانها لا يشهد الا بالاضغطة للاختلاف
 بالامر والضرورة انما تحقق في الطبقات ولا استبان الى على كل وجود
 وانما كتمتلا من مجهول له في المجهول كما انه شرح وقيل من جهة انه وان
 التاثير في الحقيقة ليس الا يتصور الى على اطواره وما زال نفسه له
 التي في حبه والوجودات وخصائصه واثاره وهو المشاهدة بالابصار
 بالله وكلماته واثاره وكتبه ورسوله وفيه مشايخ الادل في وجوده قه
 ووحده وفيه مشاعر الادل في اثبات الوجود بجزءه وفيه ان

نسبة

٢

١

١

المطلب

٢

٢

١

١

الموجودات المجرولة بحسب ان يشترط الوجود **بشرط** ان يشترط وجودها ان تقول
 الموجودات حاصلة الوجود او غيرهما وغير حقيقة الوجود ما لا يشترطه غير صرف
 الوجود من حدادتها وانفق او عموم او خصوص في الوجود لواجب الوجود
 فتقتل حقيقة الوجود لو لم يكن موجودا لم يكن شرطا موجودا من الاشياء موجودة
 واللازم بدنه المطلبان فكذا الملتزم اما بان للضرورة فلان ما عدا حقيقة
 الوجود اما مشتقة من الماهيات او وجودا في حق ثوب لعدم انفق كل حقيقة
 غير الوجود فمن الوجود موجودا لا يفسر بان كلفه لو اخذت بنفسها مطلقا
 او مجردة عن الوجود لم يكن انفسها انفسها فضلا عن ان يكون موجودا لان
 ثبوت الشيء فرع عن ثبوتها في نفسه ان الوجود موجودا وذلك الوجود ان
 كان غير حقيقة الوجود فنفسه مركب من الوجود وهو وجودا في خصوصية الوجود
 وكل خصوصية غير الوجود فغير عدم الوجود وكل مركب مما فرغ من بسطة حقيقة
 الوجود والعدم بالكل لا دخل في وجودية الشيء وحصله وان دخل في حلا
 ومعناه ونبوت ارتفع مع الشيء وحله عليه سواء كان لهية او حصة او
 ثبوتية او سلبية فرع عن وجوده والكلام عايد الا ذلك الوجود وانها
 فبئس لا يدور او يشترط الوجود وكنى لا يشترطه في نظر ان العلم موجودا

للمرئ

كثر شرطا وجوده هو محض حقيقة الوجود والذ لا يشترطه غير الوجود **المشترط**
 في ان واجب الوجود غير مطلقا من الشدة والقوة وان ما عداه متناه
 محدد لما علمت ان الواجب لقا محض حقيقة الوجود والذ لا يشترطه غير
 غير الوجود فهذا المحقق لا يغيره احد لانها تارة اذ لو كان له حد وانها تارة
 كان له حد في محض غير طبيعة الوجود فيجب ان لا يسبب كجده وخصه
 فلم يكن محض حقيقة الوجود محضا فثبت ان واجب الوجود لانها تارة
 ولا انفق غيره ولا قوة انفسه فيه ولا مرتبة له ولا يشترطه عموم ولا
 ولا فصل له ولا انفسه له في غير ذاته ولا صورة له كحال ان علمه ولا غاية له
 كما لانها تارة له في صورة ذاته ومستور كثر شرطا لانه كما في ذاته وكما كثر
 شرطا لان ذاته بالفضل من جميع الوجوه فلما عرف له ذلك كاشف له الا
 هو ولا يبرهن عليه في شهادته في ذاته وسبب وحدانية ذاته كما قال
 شهد الله انه لا اله الا هو وشرحه لك فينا **المشترط** ان في توحده
 تمامه كما ان الواجب تمامه في سائر الجهات والعلاقات وهو عايد
 كثر شرطا في كل حقيقة فليس وجوده متوقف على شيء ولا متعلق بشيء
 في تفرقه ان بسبب الحقيقة من كل جهة فذات واجب الوجود من صفة الوجود

المشترط

المشترط

١٩

كذا انه واجب الوجود بالذات ولست فيه جهة اخرى ولا امتناعية و
 اللازم الترتيب المستمر للمكان وهو ممتنع فيه تمام فاذا الترتيب انقول
 لو فرضنا في الوجود اوجان على ما يكون ما فرضنا من منفصل الذات عن
 الوجود بقا سائل ان يكون بين الوجود علاقة واقعية والافترق
 معلولتها احد هما وكلها وهو خلاف الفرض فكذلك مرتبة الكمال
 الوجود ليس للآخر ولا مترشي منه فافترق من غده فكون كل منهما
 علما لكلا وجودا في المراتبة وجودية فلم يكن ذات الوجود في
 الفعلية ووجوب الوجود بل من جهة من جهة ومصادقا لوجوبه وقد
 شرأف كلهما من طبيعة الوجود بما هو وجود وصفه لوجوبه في الوجود
 وان كان نحو اخر منه او امتنع فلم يكن واجب الوجود من كونه وقد
 ثبت ان ما هو واجب الوجود بالذات يجب ان يكون واجب الوجود من
 جميع الجهات بخلاف فواجب الوجود بالذات يجب ان يكون من طرف
 الفعلية وكما ان التصلح على جميع الذات الوجودية واطوار الكونية
 والشؤون الكائنية فلا يمكن في الوجود فكلها لا تضاد ولا شبهة
 بل وان من كمال الفعلية يجب ان يكون مستند جميع الكائنات وينبع

في الوجود بالذات
 في الوجود بالذات
 في الوجود بالذات

الفعلية

اللازم

للذات فيكون ما فوق العلم **المشعر الرابع** في انه مبدأ الف بانه في جميع الاشياء
 الاصول المصنعة ولست معصية عن ذات واجب الوجود واحد بل ذات
 لا تعد له ولا تامة فوق التمام ^{فلا} فلو ان في ذاته فخرها كل سواه بلا شركة
 في الوجود لان ما راه مملكة الماهية في ذاته الذات متعلقة الوجود
 بغيرها وكل ما يتعلق بوجوده بغيره فهو مقدر اليه يستتم به وذلك الغير مبدئ
 غايته فلكذلك كماله في ذاته ومرتبته في الكمال والنقص فاقوة الله
 مستغنية به في حدود نفسها مكنة واجبة باذلال الوجودية بل ملاحظة
 بالية بانفسها حقيقة بل في الوجود الاصل كشرها كمالا وجهته ونسبته الى
 ما راه نسبه انما لا العن لو كان قائما بذاته لا لا يجب لم المستغنية من الملاحظة
 يجب ذواتها وانت ذاتها تشرق الشمس على موضع وان رته بغيرها تم
 حصل فتر الآخرة من ذلك التوجه كالتنوير في معنى الشمس واستندته
 اليها وهكذا الذات والاربع المان في الوجود الا ان التفتت في هذا المثال
 وجودات كالتنوير في القرب والبعد من الواحد الى واحد فالتنوير
 عند الذات في المشعر الخامس في ان واجب الوجود تمام كل شئ قد علمت ان
 الوجود حقيقة واحدة بسببه لا يتفادى احد او باها موزة انتم من جنس

ما با فاعلم
 في الوجود بالذات
 في الوجود بالذات
 في الوجود بالذات

وضار فيكونها بالكلية ونقصه غير ونقصه ليس التقصير والفقير في نفسه
 نفس حقيقة الوجود القائم بوجوده حسب الوجود الذي لا يتم حتى يثبت فالمقدم
 مثله نظرا لان حقيقة الوجود ذاته كما سلف غير مثله من القوة والاشياء وثق
 مثلها التقصير والتقصير الامكان ونحوه من الله في ذاته والعلو في ضرورة لان
 العلو لا ياب ويعلو والقابض لا يفتح المقتضى فظهور ان وجود الوجود كما
 الاشياء ووجود الوجودات في نورا الوجود **الاشياء** في ان وجود الوجود
 مرجح كالمراعى ان الوجود بسيط الحقيقة وكل بسيط الحقيقة في الوجود
 كل الامور لانها صغيرة ولا كبيرة الا احدها واخرها بالانما هو من باب
 الاعداد والحقا هي فانك اذا فرضت بسبب موج مثلا وقتت في ليس
 بت حقيقة انه في ان كانت عينها حقيقة انه ليس بت حقيقة كون ذاته
 بذاته مصلحا لهذا السبب فيكون الوجود بالاشياء في واحد او فرم
 ان يكون كل من عقل الالف مثلا عقل ليس بغيره بان يكون نفس
 عقله لان ان نفس عقله ليس بغيره لكن اللازم بظنه انه لم يكن عقله
 وتحقق ان موضوع الحقيقة من غير موضوع انه ليس به ولو حسب الذين
 فلم ان كل وجود بسيط عنه امر وجهي فهو ليس بسيط الحقيقة بل ذاته مرتبة

الوجود
 في الوجود
 في الوجود
 في الوجود

من جملته

من جملته جهة ثوبه كذا وجهه كمن به هو ليس كذا فعلك التقصير كل
 بسيط الحقيقة هو كمال الاشياء فان حفظ به ان كنت من اهل **الاشياء** في ذاته
 بغير ذاته ويعمل الاشياء كلها من ذاته اما انه بغير ذاته فلا بد بسبب الوجود
 مجردة عن متوهم نقص والحال وعدمه وكل ما هو كذا في ذاته لانه بلا حجاب
 والعلو كبر الوجود الوجود بلا عترة وهو اذراك حصوله بغيره من التوهم
 عن الملائكة وغيره لان الملائكة تنبع الدم والغيبية او غير ذلك من الجسم
 فانه تغيب عن غيره من الاجزاء وتغيب عن الكمال وتغيب الكمال عن الكمال
 كحقيقة الوجود او اشد برأيه عن الملائكة في ارضها ظهور الملائكة اذ انما الحوية
 مع ذاته الممتلئة ^{الحقيقة} على مراتبها من العقول والحق المعقولات في الوجودات
 وهو الواجب الوجود فذاته عاقل ذاته ومقول ذاته باجر عقله وذاته مبدع
 كل نفس وجود فذاته لعقل جميع الاشياء عقلا لا كثره فيها ثم ان كل
 صورة اذراكها سواء كانت معقولة او حسية فذات الوجود مع وجودها
 يدركها بمرها فان نفس عينها من عند الله ثم ان كل صورة اذراكها
 يمكن عقليتها بوجودها في نفسها ومقتضىها ووجودها لها فكلها ثم وجد
 بلا عترة بغيره لا يمكن ان يفرض الصورة عقليتها نحو اخر من الوجود ثم من

اصح

هم معقولة بحسب ذلك المعقول والآن لم يكن هو هو واذا تقررت هذه العقول
 لا يمكن ان يكون تلك الصورة مما ينبت الوجود عن وجودها ذلك هو
 لها وجود ولما ذلك وجود آخر صفت لها فافهم المعقولة والعقلية
 للذات الابن والملك المدبنة وبها الامور المصنعة التي عرضتها
 الاشارة بعد وجود الذات والآن لم يكن وجودها بعينه معقولتها وقد
 كنت مضمنا ان لزم من ذلك ان الصورة المعقولة في حد ذاتها مع
 فرض ثبوتها على عدائها هو معقولة فيكون معقولة اذا المعقولة لا تتصور
 بدون العاقبة هي هوش ان حيث فرضت وجودها مجردة على عدائها فيكون
 معقولة لذاتها ثم الموضوع اولاً ان يهربها وانما بقوله ان المعقولة
 ويزعم من البرهان ان معقولاتها متحدة مع من تعقلها وليس الا الذين
 فرضت في نظرنا وتبين مما ذكر ان كل واحد من تلك الوجود مع
 معقولتها وهو المظهر هذا البرهان جازية في بلادها والذات الوهية والذات
 والذاتية حتى ان الوهية التي تتحد مع الصورة للذات المحسوسة وبالذات
 دون ما خرج عن الصورة كالشيء والارض وغيرها من الماهيات التي ليس
 وجودها وجود الوجود كما قد يبرهن على ذلك فانها صفة في ضعف
 المعقول

المعقول

الذات

المعقول والذات في الفضل والافضل المشهور ان في ان الوجود في الحقيقة
 هو الواحد الذي المعقول كغير ما رواه بما هو ماخوذ بنفسه بالذات دون
 الكرم لما علمت ان الماهيات لا تتصلها في الكون وان الجاهل القاتم
 يتقسط وجوده جاعل وان المحجولات ليس الا كجوانح الوجود وانها بنفسه
 محجول الصفة زائدة والاكهان المحجول تلك الصفة فالمحجول محجول
 بالذات بمعنى ان ذاته وكونه محجولاً لشيء واحد من غير انما جديده كما ان
 التي عاجب على الذات بالمعنى المذكور في ذن ثبوت في ثبوتها من كون
 العلة على مبادئها والمعجم بمبادئها بالمعنى المذكور لاجد ما تقر ان العلية
 والمحجولة يكونان بين الوجودات لا بين الماهيات لانها امور ذهنية
 يتخرج من كون الوجودات ثبوتها تحقق ان الماهيات المحجولة بنفسه
 هو في مبادئها امور عقلية المرجحة اياً ياد لا يمكن للعقل ان يترتب
 حضوره في الاعمال منفصلة الوجود عن الوجود بوجوده حتى يكون عند الوجود
 مستقلة في الاثار العقلية احد ما مفضضة والذات مستقلة علم
 ان تصور مبنية المعقول شيئاً غير العلة وقد علمت ان المعجم باطنه ليس
 متبني للمحجول وجوده نظر ان وجود المعجم في حد نفسه في الوجود مرتبطة

المعقول

المعقول

مرتبطة

بل عين السلفيات
والافتقار الى العلم
ان يكون مبنيا للعلم
و ما عداه
يا من العلم ابن هو
الاسو باين الاله
الالو صم
فرا
يا من
اروحى بنا
اشير اسن حبه

بلدات بوجده كقول الكون
فانه وجوده من وجوده وان
ان يكون مبنيا للعلم
سطوة وهو الاله
والباطن وفي الاله
انك ان تزل قدك من
العلم بالعلوم والاشكال
اصلا وجوده عند ما
الممكنات الفسوط
الوجود ليس الا
الافاضة ما وضعناه
وهو نطق اخر من
الاصول المعلول
الذوق قد رت فيه
تعلقى

القصم

التمام في النفس والافان
تعا ونية من الاول
ان النفس الاشر من
عن ذلك علوا كبيرا
التي هي من نفى
كحدا اصلا وجوده
العلم من ان وجوده
و مظهر لغوته
من غير ان يكون
واللهية موجودة
صفاته بوجوده
بكل شئ على
فهي ان حقيقة
ان يكون وجوده
اولا من غيره لان

احوال صفاته

المشرفة

والوجوب أكد من الامكان وكذا علمه نعم يجب ان يكون حقيقة العلم
حقيقة العلم حقيقة واحدة ومع وحدتها علمها لا يتعدد ولا
 كيرة الا احصاها او ليقترن من الاستنساخ ولم يكن ذلك العلم على علم
 صرف حقيقة العلم بل علم لوجوده وجملا بوجاهة فمجرد حقيقة العلم لا يخرج
 بعينه والآن لم يخرج جميعه من القوة لا الضميمة من ان علمه سبحانه راجع
 للاوجوده فكيف ان وجوده لا يشوب لعدمه ولا نقى فكيف علمه الذي هو
 حضوره انه لا يشوب غيبية شأن من الاستنساخ كيف هو حقيق الحقائق وذكر
الاستنساخ فانه احق بالاستنساخ من الاستنساخ بانفسها حضوره انه حضور
 كثر شرفا عند الله بالحق في المتأصلة التي تترت هذا الاستنساخ منزلة
 الاستنساخ والاطلال الثالث في الاشارة الى ان بصفات الكمالية
 القائل المدكورة في محرم تعلق علمه بالاستنساخ مطروحة في باب بصفات
 وقدرة مع وحدتها يجب ان يكون قدرة على كل شئ لان قدرة حقيقة
 القدرة فلو لم يكن مستقلة بجميع الاستنساخ لكانت قدرة على كل شئ
 دون شئ اخر فلم يكن قدرته صرف حقيقة القدرة وكذا الكلام في الآخرة
 وجوهه وشمه وبعوه وبصفات الكمالية تتبع الاستنساخ من مراتب
 قدرة

٧

من

٢

قال

قدرته مشتقة وجوهه وغير ذلك من بسطه عليه ان علمه مع وحدة
 مثلا علمه بغير شئ وكذا قدرته مع وحدته مطلقا لأنه في ذلك لفظه
 ان وحدته تمام ووحدة صفاته وحدة حدة به والله نعم واحد بعد
 وليس الامر كذلك بل بلا ضرب من الوحدة غير العددية والذاتية
 والالتفاتية وغيرها لا يعرف الا بالاشارة في العلم الاشارة
 الكلامية تتم ليس محالها الاث مرة من ان صفته نفسه به من قامة
 بذاته لا سمي له كونه تمام محلا بعينه بسر انما عبارة عن خلق اصوات
 وحروف والله والا لكان كل كلام كلام الله وانما امره وذلك في كتاب
 كل ما نوع قال ان امره اذا اراد شئ ان يقول له كن فيكون هو
 عبارة عن فكملت تامات و آيات محكمات واخر من بغات في كونه
 الفاظ و عبارات حكيمة القا بالامر لم ودرج منه وفي الحديث احود
يكلت الله التامات كلها من شئ بشئ والكلام انزل من عند الله
 هو الكلام وكذا تبين وجهه من الكلام كونه من عالم الاخر الذي يكون
 من عالم الحقيق والمكتم من قام به الكلام فبما الموجود بما يوجد والكتاب
 من اوجد الكلام بغير الكتاب وكلم من مراتب وهنا نزل من مراتب

والتاب كلامه ص

انزال

بوجه ذلك كانت متكلم بوجه من جهة ان هذا ان اذا تكلم الكلام فقد
صدر عن نفسه في لوح صدره ونحوه وروى في الكلام حرقه ففهمه
لكن اوجد الكلام فيكون كما يتكلم في لوح صدره وعضل صوته و
مجاير نفسه بفتح الهمزة او تحذف اليه فحين قام به الكلام فيكون متكلماً في
ذلك مقبلاً وقد ورد الكلام قرآن وقرآن ما عبق ربح والكلام المكتوب
عالم الامر منزله الصدور ولا يدركه الا اولو الابواب على ما استتبت في
صدره والذين ادوا العلم وما يعقله الا الله بلون والكتا في كل من علم
الخلق منزله الملائح القدرية يدركه كل احد كقولهم في كل من علم
تتم موصولة والكلام لا يتصور الا للظنون بل هو قرآن كريم في لوح محفوظ
من رب العالمين فترتبه هو الكذب المخرج الثالث في الاشارة الى القضيح
والابداغ وفيه مشعرا اول ان في عظمة كحرف علة ما يطعم اربا اعترا بالخير بالتميز
ادبا لغضا وبارضا اوبا لغت به اوبا لتي وما هو الثالث الاول اودر العنة
والثاني كحرف الامر من وصان العلم فاعلم الطبع عند الدهرية والظبية
وبالاعتقاد مع الله عند المقررة وغير الله عند المتكلمين اوبا لغضا عند
الانسان اقبان وبالعنة عند جمهور المولى وبالنبي عند الصوفية وكهروا

وله مرتبة عظيمة

عظم

هو موطنها في سبعة اجزاء في فعله ثم خلق امر وخلق امر و
الله وخلق حركات زمانية وفي الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وآله
ما خلق الله العقل في رواية القلم وفي رواية نور المعرفة الكمال في
كتاب المصباح في معنى احيى الامامة رضوان الله عليهم قال محمد بن يعقوب بن
يزيد عن محمد بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال يقول
سئل عن الروح قال الروح من امر ربه قال سئل عن عظم من جبرئيل
سبحان الله من سجد احد من مضر غير محمد في حوض الامانة فبقيهم شهر
وقال محمد بن عمار بن بابويه في كتاب الاعتقادات ان الله خلق في النبي
انها الارواح التي تقوم حجة النفس واما الخلق الذي بعزل النبي اول
ما ابعث الله نبيه من النبوة المقدسة الطاهرة فانطقها بتوحيد ثم خلق
احد ذلك بخلقها واعتقادها انها خلقت للبقا لا للفساد لعلهم ما
خلقت للفساد بخلقهم للبقا وانما خلقت من دار الجوار وان الارواح
في الدنيا عريضة وفي الايمان سجرة واعتقادها فيها الله اذ ان رقت
الابدان باقية منها منيرة ومنها مغدبة لانها من نور وحده الابدان
وقال عيسى بن مريم في الخبرين اقول لكم الحق انه لا تصعب الاشارة

عظم

الابداغ

ولم يخلق للفساد

ما ينزل منها وقال جبرئيل هذه ولوشئنا لرفضه بها ولكن ما أخذ الا الارض
 واتبع هواه وقال ايضا فتم في كتاب التوحيد ناقلا لسببه المتصل من الي
الاشبه عبد الله ان روح المؤمن اشتد الصلابة لا بروح الميت من شمع الشمس الفعال
 بها ذلك الشئ المضرد في كتاب العقائد من كتاب فوائد الحكمة لبعضنا علماء
 الامة اصبحت التوحيد رضى الله عنهم مستندا لا لغيره اجمع اليه من ابن
 عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله خلق آدم
 الارض يقول يحيى بن ابي طالب صلوات الله عليه باعجاب ان الله يترك عقله
 كان ولا شئ من خلقه وخلق روح من نور جهنم فكذلك امام عرش ربه جل
 شئ الله وكذا قد نهى الله وذلك قبل ان يخلق السموات والارض فقال اريد
 ان يخلق آدم بمصلحته وان كان من طينة عليين وعين بذلك القدر عمن
 جميع الانوار وانها رتبة ثم خلق آدم واستودع صلبه تلك الطينة الثقة
 فلما خلقه اسحقج وارثته من طوره فاستطقم وقرجهم برؤيته فالي
 ما خلق الله واقر له بالعدل التوحيد انا وانت والبقية المتقول فادعهم وقرهم
 من الله ثم في حديث طويل فظهر من هذا القول بعد شهادته البرهان المتقول
 ان الارواح كسنة من بقية عالم الاجسام والفتوى العارضة والارواح

الكلية

الاجابة

الكلية عند ما باقية بقائه فمما فصلت ان ايتا لانه مستهلك الذات
 مطوية الارواح تحت طوع اللطال لا يرد من الفلز في ذواتهم الاجابة فمما فصلت
 بعد بن جبرئيل خلق الله خلقا اعظم من الروح ولدت ان يبلغ السموات
 والارض في لحظة واحدة ولعوضهم الروح لم يخرج من كنه لانه لو خرج من
 كنه كان عليه ان يخلق من اشرف فخرج قاسم بين حمادة وحمادة الاجابة
 اول من كلامه ان الروح هو امره فتم وتلك كنه فمما فصلت امره فتم الاجابة
 الاشياء فصار الموجودات خلقت وكاشت من امره وامره لا يكون من امره
 والامر له الدور والتسلسل عالم امره سبحانه ينشأ من ذاته نشوء الضر
 من الشمس والنداء من العجوة والبر بالوجهة الاجابة في كتاب الاعتقاد
 اعتقادنا في الانبياء والرسالة والائمة عليهم السلام انهم من ارواح روح
 القدس وروح الامجاد وروح القوة وروح الشهوة وروح المدبر
 وفي الموشى اربعة ارواح وفي الكافرين واليهام ثم خلق ارواح واما قوله
 ولينزل من الروح قبل الروح من امره فانه خلق اعظم من جبرئيل
الاجابة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وللملائكة وهو من الملكوت الاجابة فمما فصلت
 اخذ هذا الكلام من احاديث الاجابة وللا من الروح القدس الروح

المتقول

كان اويدينا الا وهو متحد والهوية غير ثابتة الشخصية مع بيان لاح
 لنا من عند الله لاجل التبر في ايات الله وكلمة العزيز من قوله سبحانه
ليس في البر من خلق جديد وقوله الا ان تبدل الله لكم شيئا فلا
 يكون في تقديره وقوله والسموات مطويات بيمينه وقوله ان نحن نزلنا
 من عليها والارض ترصون وكل من عليها فان ومعه ريبك في الابل
 والاكرام وقوله ان كل من في السموات والارض الا الله الرحمن الرحيم

كل الاله قوا وسببا لهذا البرهان المشارة من جهة تجرد الطبيعة الطبيعية
 وهو صورة جوهرية سارية في الجسم هو المبدأ القريب من الحركة الذاتية
 وسكونه وثباته في واما من جسم الاله يتقوم ذاته من هذا الجوهر
 العنقري في جميع اجزائه وهو ابدية القول والسيلا والتحد
 والاضرام والزوال والانهام فلما بقاها ولا يسبغها وثباته
 لان الذات غير متعلقة بغيره الذات والى عراقي جعلها حيلها
 المحيطة واما تجدها فليس بجعلها على وضع معين وبها يرتبط الاله
 بالقديم لان وجودها بعينه هذا الوجود والذكر وبقاها على خلق
 راجح

واثبتت

واثبتت عين تعبرها فالصانع بوصف ثباته وبقائه ابدع اله من المتجدد
 الذات والقدرة والذات حيله الحكيم واسطة لارتباط الملائكة بالقدم و
 الحركة عن صلب ذلك فان الحركة امر عظيم اذ في عبارة عن خروج النفس
 من القوة لا الفعل كما به يخرج منها اله وهو من الوجود للقدرة في التدبير
 والرفق كمنه ذلك التدبير والتجدد فلهذا يخرج هذا الجوهر من القوة
 لا الفصل تدركه والرفق من قدره وشئ منها لا يصلح ان يكون واسطة
 في ارتباط الملائكة بالقدم وكذا الاعراض لا تثبت بقية الثبات في
 لما لها فلم ين الا كمنه وقد لفظ القول المستفيض في اثبات هذا الملام
 في سائر هذا صفتها لا مزيد عليه وقارة من جهة اثبات ان باب الطب
 وانما لا يتبدل من جهة اسكنها لانه الذاتية وحركاتها الجوهرية ان
 يتبدل عليها هذا الوجود ويزول عنها هذا الكون وينقطع المثل لتبدل
 وينهدم هذا البناء لتصنع من في الارض والسموات وتخرق هذا القدر
 ويشكل هذا الامر الا الواحد القهار قال امر المؤمنين امام المؤمنين
 في خطبة نوح البلاغة مشير الى ذلك العالم وزواله من حكمة اثبات
 الفية والرجوع الى البداية كل شئ خاضع له وكل شئ في عمه غير كل

الاشهر

ذاتها

فقد وعز كل في ليل و قوة كل ضعف و متفرع كل ملوف من كل مسمع نطقه
 ومن سكت علم ستره ومن عاش فعله رزقه ومن مات فاله ينقلب ثم ساق
 الكلام لا قوله في احوال الانسان و دلج الموت فيه على التبريح فلم
 الموت يتابع في حبه و حتر لظلمه فضا ريان امله لا ينطق بلسا نزولا
 يسبح بسبحه برده و طرفه في وجوههم سر حركات الستمهم لا يسبح برح
 كلامهم ثم اردوا الموت التباطيه يقضون في قبض سبهم و خرجت
 الروح من جده فضا رحمة بين اهلها قد اوشوا من حبيبه و تباعدوا
 من قربة لا يسجد باكب ولا ينجيد اعبا ثم حملوه لا محط في الارض و
 اسلموه فيه لا علمه و انطقوا عن زور حتر اذا بلغ الكفا اطلبه و الا
 سقا دبره و الحق آخر لطق باقوله و جاز من آية ما يبرده من تجد خلقه
 اما السجود و فطره و اخرج الارض و ارجفها و خلق العيال و لفرها و دوت

بعبه
 اساع نقض

و خوف سطوة و اخرج من فيها فدم لعينها لبعضا من هيبه جلالة بعد ثمر لقيم بجزهم لما يبرده من حيا لهم الى الله
 بعد اخلا لهم و جعلهم
 و جبا بالافعال و جعلهم فر يقاب النعم على هولاء و اشم من هولاء فانما
 اهل الطاعة فانما لهم بواره و خلقهم في داره حتر لا يطعن المذلل ولا
 يتغير بهم الما ولا يتوهم الا فرغ و لا يتا لهم الا سقم و لا يعرف لهم

و شواهم
 الاضطر

الاضطر و لا تتخذه لهم الا ليعرفنا اهل المعصية فانهم شر ذار و غل
 الابد الى الماعن و قرن المواصر بالاقدام و ليسهم سر اهل العقول
 و معقلات ^{زنان} ^{السلمه} اعلم ان الطرق الى الله كثيرة لانه ذو فضل و رحمة
 غير عديدة و كثر و رحمة هو موتهما لكن بعضها الزر و اشرف و احكم و اشد
 البراهين و اولها و اشرفها اليه و لا صفة و اذله هو الله لا يكون
 الوسط في البرهان غيره فيكون الطريق من اليقين لا اليقين لانه
 البرهان على كثره و هذا سبب جميع الاغبي و الصديقين قلنا لا يسقط
 او عول الله على بصيرة انا و من اتبعنا ان هذا هو الصنف الاول و صنف
 و سبب و هولاء الذين لا يشهدون به فتم عليه شرها الله لا اله الا هو
 ثم لا يشهدون بنباته قما على صفاته و لطيفه على اذله و اناره و ا
 بعد واحد و خبر هولاء يتوسلون في السكوك المصروفة و صفاته و ا
 امر آخر غيره كجوار الفلاسة و الطيبين با حركه الحس و المتكلمين
 بالحدوث الخلق او غيره ذلك و هو اضعف و لا تروا و اهد لكن هذا المنهج
 احكم و اشرف و قد اشراف الكتاب الدليل على الطريق بقوله سترهم
 ايات في الما في و في اخرهم الاله و لا اله الا الله انهم اذ لم يظف

السوية

بالا كان

لكم

الزئبق

الزئبق

ثلاثة بدر الدرهم

الاجزاء
 الامايد بجميع المواد وتكون اجسام واحداش الحرارة الموجبة التي
 في الاطراف من تداوير الغزبات الموجبة لتساوي النبات بعد الجلاء وسماكت
 المركبات الموجهة قبل الجيات وتكون في الغزبات الان سابع الارجحة
 العنق المستقالا الراجحة الى الله الجوارح لظن الحكمة المبدع البديع كيف
 ايدع الاشياء وانت الاكوان من الاشراف لا شرفا يدع اول
 انوارا قدسيتها وعقولها لا تقبله يتجلى بها والقمر منها مثله فاطهر منها
 فاذا خرجت بتوسطها اجساما كريمة صافية نيرة وذات لغز حوانية و
 الحركات تقربا الى الله وعبدية له وعملها في فضته ذات الواسع والوسع جارية
 في بحر القنفذ والقدوس سبحان الله مجربا ومرسما والاربع عشرها با جعلها
 مختلفة الزمانات لتباعد النورات المعقدة لتساوي الكائنات ثم خلق في
 الدنيا واللبس من حسن الكائنات بهر نياته تدبير الامراض استنساخ الارض
 ثم تعرج اليه يتكلمون الجبال من تقديراتها والاركان ثم النبات من
 صفوها ثم اللوان ثم الالوان واذا استكمل علم الكمال سابع الارجحة
 العنقسية وفي ترتيب الجود والاقبال اوله افردارة الوجود وانتهى
 الجود والوجود وقد فرغت من تدبير هذا المحضر في يوم الاثنين شهر ربيع
 من الاربعة

م ملك
 عم لورن
 الرنو البر
 معص

الاربعة عشر ربيع الثاني من شهر ١٣٤١
 بيد اقدارات باقر الطليقة
 صفحا المورث عقدا
 له والادب

شرح حديث بسم الله الرحمن الرحيم وبسبحان العاقبة
الحمد لله مدبر الوجود وموجد الكواكب طبقاً عن طين دوما
بعد عالم الخيزران اسوا بما عملوا دخر الذين احسنوا
بشعر عدلهم تعدت سماواته وجنت اللذة ولا يظلم
الناشر شيئاً ولكن انفسهم يطولون يشهد بذلك
قرآن حاشاؤة فمن يهاشقا فرة ضاربه ومن يهاشقا
فزة شرايره في لغة برمان في كنه الدر في بيتان كل شرا
ولا ياتهم الباطل من بين يديه ولا من خلفه شرا من حكم
عبد ولفك قال السيد محمد صلوات الله عليه وسلم قال
انما امر اكل ثموا الهم حرك اللهم ما يدين لشرك حفظت
لحدك نصيباً على جيبك من خلفك وصدق رسالتك
ان من ذاق ذوق لطفك محرم سدم وصدق ظنك
دولي ادراك المعترف في عوالم قدس المبرور في ذات الله
ونفس رسلك ثم ادلده على بركت ودرجات زلال

دمود

دمود ائت وحب سر اوقات جلالك وانوار سحر ليلك
ثم يجمع انبائك وركبك وادلبائك واصفائك ثم
على ملكك ومقر في بساط عرشك وهما من لادتك واعيان
واعوان ادلبائك ثم يجمع المؤمنون من شجرة اخضر حاك
فما يزيد انبائك ممداد ادلبائك والحمد لك على ادلك
وبعد فيقول كما صدر اس المالك در اصد سرار الدل كما
يدع لب عبد الشرف العر اطلع الله على السر لظفر من سرار
مولاه عظام اية كفت شد بد لاص للاسراف با نوار
القدس ششام نفقات الماش لم يوجد ذلك الله في
سطور اخبار اهل البيت من دون ان يعجز احد كبت و
ذبت كبت لاد الكليم البر صفة الله صفا الماش بدو منه
الوقا وجر يد في ضان الصاع غورة ذاق من حد العظام
البا كورة دان خدث النعام من اعجاز مولانا المقرن
الطاه عه تمامه سرار شرفه وانوار لطيفه طال ما اخل بسا في
الدخول في محام والعوض في تبار مغزاه فلم يتغير في ذلك لظن

الباب عدم سعة المساحة الاخوان ومساكن الربا
 لان فضل الله في الدعاء لا ينهار الفرصة وانتم عظام
 الرخصة عام نفع وتساوي من ثاب في الفالحمة ايام انتم
 بصبرها من المحوثة حين ما تقرر العمودجات للثمن وود
 لا اسررا في الستين وسئل الله الزبالة انه وفي الدعاء
 وما ذلك على الله بعزيز وهو نعم العون وخر منصف **مقدم** وفيه
 مطلبان **المطلب الاول** في ذلك اخبار تكشف الحجاب وتبين
 الحجاب عن المعارف المذكورة في هذا الباب **منها ما**
 رواه شيخنا محمد بن الحسن الصفار رضي الله عنه في بصائر
 الدرجات بسناده عن زرارة قال كنت عند ابي جعفر
 فقال له رجل من اهل الكوفة ب له عن قدامي المومنان
 سلم في حاشيتهم دلائل فونر عن شرا الله اننا نعلم فقال
 ليس احد عنده علم الا خرج من عند اهل المومنان
 فليذهب للشرك حيث شاء اذ الله لبا بهم الا من هبها
 واث ربها لا المديته وفي خبر اخر فليذهب للشرك بمين
 سجاد

شانه فوانه لا يؤخذ العلم الا من هبها **ومنها** بسناده من
 ريعن عبدالله عن ابي عبدالله انه قال ابى الله ان يحل
 الكسب الا بالكتاب فحل الكسب شرعا وحل الكسب علم
 بايانا طفا عرفه من عرفه وجملة من جملة ذلك روى الله
 ٣٠ وخرج **ومنها** بسناده عن جابر قال ابو جعفر قال
 روى الله ان حدثت آل محمد صعب يصعب الازم به الله
 مؤبذ تبرير روى جابر سمع الله فله الامان ثم اورد عليكم
 من حدثت آل محمد فلانتم له قلوبكم وعرفتموه فاقبلوه
 وما شئتم قلوبكم واكرمتموه فزوده الى الله والارسل
 والى العالم من آل محمد وانما المالك ان كذبت احدكم
 بشر منة لا تجعله فقير والله ما كان هذا بلثا والذبح
 هو الكفر **ومنها** عن مرزم قال قال ابو عبدالله ان
 امرنا هو الحق وحق الحق وهو الظاهر وبالظن الظاهر وبالظن
 الباطن هو السر والسر والسر المستر والسر المستر بالسر في
 خبر اخر مقتنع بالباطن من بسلكه اذ الله **ومنها** عن شيخه

٢

٣

٤

٥

عن ابي جعفر قال نحن شجرة النبوة وبنت الرقة ومغارة الملك
 وسعدك العلم وموضع الرسالة ومختلف الملكة وموضع سر الله
 ونحن ودقة الله في عباده ونحن حرم الله الاكبر ونحن عهد الله
 فمن وفي بذمتنا فقد وفى لله ومن وفى بعهدنا فقد وفى
 بعهد الله ومن خفر بما فقد خفرا ذمته الله وعهده **ومنها**
 وعن ابي حمزة قال سئل عن قيل الله تبارك وتعالى شجرة
 اصلها ثابوت وفرعها في السماء ثوبه اكلها كل صبي باذن
 ابيها فقال قال رسول الله ص انا اصلها وجمع فرعها والاص
 اعضانها وعلفها ثمرها وشعبتها درقها بابا حمزة بل رزقها
 فضلا قال قلت لا والله ما ارضيها فضلا قال فضلا يا حمزة
 ان المولود لم يولد خورق وان الميت لم يموت قبله قط
 ورتبه **ومنها** ما رواه ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع قال
 ان الله يبعث قوم من شعبي من الخلق لا يدرك خلف العرش
 لو قسم لوز واحد منهم على اهل الارض لكف بهم ثم قال ان
 موسى لما سأل ربه ما سأل امر واحد منهم فبجى ليعلم فعله

الثاني

وكا **ومنها** عن ابي الحسن ع قال ولدته بيعة مائة مكنوتية في جميع
 صحف الدنيا ولحن سميت الله بنتها الدنيا لا تقرر بنبوة محمد
 ووصية بي صلوات الله عليهم وايمانها **ومنها** عن ابي جعفر ع
 قال ولدتها ولدتها الله الله المسميت نير وظ الله بها **ومنها**
 عن موسى بن عمار قال قلت لابي عبد الله ع كيف خلقك فقال
 هذا الحديث الذي سمعته منك يا قصير قال وما هو قلت المومن
 ينظر بوزن الله فقال يا موسى ان الله خلق المومنين من نوره
 وصنعهم في رحمة وانما منيت لهم لئلا يولدوا في معرفة يوم
 عرفهم لفسد المومن لان المومن لا يبدا امره ابوه النور وانه
 الرحمة واني ينظر بذلك النور الذي خلقني منه **ومنها** ما رواه
 عن ابي عبد الله ع في هذا الآية كذلك فرادى اسم مكنوت
 السموات والارض في كل كسطة لا يراد اسم مكنوت السموات
 السبع حتى لا ينفذ العرش كسطة الارض حتى ياربها
 في الهواء وفضلها مائة شرف ذلك اية لدرضا حكم والائمة
 من بعده وقد فعلوا به شرفا **ومنها** عن ابي عبد الله ع قال

11

ان الله عليهن علم بعلم ملكته ورسله و علم لا يعلم غيره فما كان
 مما كان يعلم ملكته ورسله فممن تعلمه وما فرج من العلم الذي لا
 يعلم غيره فالساجد و غيره وانه اذا خرج لصلواتها عن اب
 جعفر قال يعنون التمام و يدعون التمر العظيم قبله و التمر
 العظيم قال من الله و العلم الذي اياه الله ان الله يحج
 لمره و ستمن القبيح من ادم يتم جرا الى محمد و قوله وما
 ملك الذين قال علم النبيين باسره ان الله جمع لمره علم
 باسره و ان رسوله الله صبر و ذلك عند امير المؤمنين ع
 ومنها عنه ان عليا كان عالم بها الا انه و العلم
 و لمن يهلك احد من الذين ترك من اهلهم من يعلم من علمه و الله
 ومنها عن اب عبد الله قال ان الله اجبر و اعلم من ان كبح
 بعيد من عباده ثم يخبر عنه شئ من اخبار السماء و الارض و منها
 عنه انه قال بعد ان منه و الله لا يعلم ما في السموات و الارض
 و ما في القبور و ما في النور و ما كان و ما يكون الا ان تعلم من
 ومنها عنه ان قال امير المؤمنين و ان الله لقد اعطى

١٣

١٤

١٥

١٦

١٧

سبعة

سبعة اشياء لم يعطها احد غيرها خلقه الله و الله تحت في السموات
 الاثنا عشر و احمرط السحاب و علمت المنيا و العظام و فصل
 الخطاب و لقد نظرت في ملكوتها و ان ربي في كتاب عزها كان
 فيها ما يتبع بعد و ان يولد من اجل الله و منهم و اتم عليهم السلام
 ومنها عن عمر بن الخطاب قال قلت لابي جعفر اني اظن ان
 في عندك خزنة قال اجاب قال قلت فان في البك صابرة قال و
 به قلت نعم ان الله اعظم من ان يطبقه قلت نعم قال فادخل
 البيت قال فدخل البيت فوضع البرج فوجد فيه على الارض
 فانظرت اليه ثم فارعدت في الحوض فقال ما تعلم فقال لا
 قال فرفع يده فرجع اليه كما كان ومنها عن اب بصير قال سمعت
 ابا عبد الله يقول ان من امن بياض معانته و ان من ينقر
 في قلبه كبت و كبت و ان من لم يسمع كوقع السلسلة تقع في
 قال قلت فاذرت بنون ما هم قال خلق اعظم من جبرئيل و ميكائيل
 ومنها عنه ان قال بينا ابي قائم ليحيا في مسجد بالري في رجب
 شيخ حسن السمك فجلس فبينما هو جالس اذ جاء رجل له اسم حسن

١٤

١٥

١٦

١٧

١٨

الوجه واسمته فقال الشيخ ما بك فليس بهدا ارت ثقا
بنا وكان اظلمها ووارثا عن فلم ارث شيئا فقال بنو
هل رايته الشيخ وصاحبه فقلت ومن الشيخ ومن صاحبه فقلت
الشيخ تلك الموت واذا رجا جبريل ومنها عن الحوش قال
فوجدت مع امير المؤمنين ع حرا شريفا لا العاقل فاذا هو
شجرة قد وقع على دياره لم يعمودها فقرها سده ثم قال
ارحوا ذن الله خيرا شجرة فاذا امرت بجمعها اكثر
فقطفت والكلما دعلنا معنا قبلنا كان من العمد وناقا
لحن بها خرافتها اكثر ومنها عن ابى حمزة الثمالى عن عبا
بن الحسن عليه السلام في خبر طويل قال قلت لائمة كجود الموت
وغيره ان الله كرهه والديرخن ومثون في المنايا عطر الله
نبيها قط شيبا اللد قد اعطى حرا صيا الله عليه وآله عطا
ما لم يكن عندهم قلت ذلك ما كان عند رسد الله صم فقد
اعطاه امير المؤمنين ع قال نعم ثم الحسن ثم الحسين ثم من بعده
كل عام اماما لا يوم القيمة من الزمانه الله كحدث في كل

٣١
٣٢
٣٣

سنة

سنة وفي كل شهر راد الله في كل سنة ومنها عن ابى بصير
قال قلت عبا ابى عبد الله ع فقلت جعلت فداك يا فضل
عاش من خالفنا فوالله لا ارا الرضا منهم من هو ارحم باله و
انتم ريشا و حسن حاله فقلت فتر حرا اذا كنت بالديار يطع
مكة ورايت ان شرا ليعقول الى الله فصار ابا حمزة الكريخي
والعجج وافر الخبيخ واذا زعمت حرا يا لبقوة و محرز روحه
الى الجنة ما تقبل الله الدمك في من اشيا بك ضامة قال
مسح بده على وجهه وقال يا بصير انظر قال فاذا ان بانق
كله و خزي و حمار الله بطل بعد رجا ومنها عن خصص المود
قال كتب ابو عبد الله ع الى ابى الخطاب بلغنا انك شرع ان لا تجلب
وان الرنا رطوان الصلوة رطوان الصوم رطوان رطوان
تفكر لحن اصله في روع طاعة الله ونا اصله في روع
موصية الله ثم كت يطع من لا يعرف كلفه من لا يطع
ومنها عن عمر شيطان قال سمعت ابا عبد الله ع يقول ان
امير المؤمنين ع انا ه سب من نر حرم فقال ان حروان

٣٣
٣٤
٣٥

اي مات وقد خونت عليه غنا شديدا قال فلما شرب
قال فاني قبره فخرج ومعه برور من المسجاة فلما
لا القبر تملك ثقفاة ثم ركضه برجله فخرج من قبره
رمي كال من الفرس فقال له عاتق الم تمت وانش
رحل من الرب قلبك والدة تنها سنة فلان وفلان

فا نعلت السنا **ومنها** عن ابي عبد الله قال قال
رسول الله ص لا يبر المؤمن **٢٤** اذا انا من فضل
وكنز واقط في وما ايا عليك فاكنت قال قلت ففعلت

٢٥ نعم **ومنها** من قد بن سلم عن ابي جعفر قال سمعت ابا
عليه منظر الطير او يقين من كل شر **ومنها** عنه قال كنت

مع ابي جعفر في مائة المدينة انا شير عا حماري وهو
عنا بعلته اذا قبلت من رسول الله صلى الله عليه وآله
فحبس البعلة في الدرع وضع يده على قوس النرج وند
حقه الى اذنه واذا في ابو جعفر اذنه من مائة ثم قال في معنى
فقد فعلت فرج **٢٨** ولد قال قلت جعلت لهدرايت عجا

قل

فكاد

قال ودر رما قال قلت لله ورسوله ودينهم رسولهم اعلم قال
قال له قال ثابن رسول الله ان روحه في ذلك الحيز وقد
عليها ولد وثابن دع الله ان يخلقها ولد لبط احد من

٢٩ فبنا عما احسن شتمكم قلت قد فعلت **ومنها** من امر الله
انه كان مع ابي بصير في مسجد الكوفة فقال له رجل في دار
اي لا تجب من هذا الدنيا القدر في ابد من هذا اليوم لست
عندكم فقال فلان اني انا نريد الدنيا فلدي ليعطى يا ثم
قبض قبضة من الحصا فاذا هو جواهر فقال ما هذا فعلت
هذا من اجود الجواهر فقال لو ازيدناه لكان ولكن لا

ثم امر بالحصا فعالت كما كانت **ومنها** في خبرنا انزلنا ثم
الها لوز عند الدنيا والاد وصبا لا يريدون حزين السماء
والارض الا ذكرها لذلك التورفا تا ثم بها قال للدار قلت
او علم التورفا ان له لانا ناطقا وصرانا فذا تجبش

الاصبا بللا وصبا **٣١** سمع الكدار وياتهم بغير كلام **ومنها**
عن ابي الخضر عن ابي جعفر قال سمعت ابا عبد الله ان

احبوا الى اديهم وديارهم وكنتمم لخدمته وان اسؤم
 عند حاله واصعبهم اليه الذي اذا سمع الحديث يثب البنا و
 يروى عنه فلم يعقله ولم يقبله فله اشجار منه وجمعه وكفر
 بين وان به وهو لا يدري لعل الحديث من عندنا فخرج راينا
 اسند فيكون بذلك خراجا من ولدنا **ومنها** من ابي
 عبد الله ع قال ان الله تبارك وتعالى خص عباده بآيات
 من كتابه ان لا يقولوا احتر علما او لا يردوا ما لم يعلموا
 ان الله تبارك وتعالى يعز الم يؤخذ عليهم مفتق الكتاب
 ان لا يقولوا مع الله الذي و قال تباركوا بما لم يحطوا
 بعلمه ولا ياتم تاويله **ومنها** عن ابي جعفر ع اذ بعبد
 قال لا تكذبوا بحديثنا لم فانكم لا تدرون لعله شر من
 الذي تكذبوا الله فوق عرشه **ومنها** عن ابي القاسم القمي ع قال
 ابو عبد الله ع يا ايشم القمي ان قوما امنوا بانظير وكفروا
 بالباطن فلم ينفعهم ذلك شر اوحا قوم من بعدهم فاموا
 بالباطن وكفروا بانظير فلم ينفعهم ذلك شيئا ولا يهلك
 بظنهم

٣٢

٣٣

٣٤

لظنهم لعل الباطن والباطن الله لظنهم **ومنها** عن حماد
 بن عثمان عن ابي عبد الله ع قال سمعت ابا عبد الله ع يقول
 في سنة ثمان وعشرين ومائة وذلك اني نظرت في مصحف
 فاطمة عليها السلام فقلت ما مصحف فاطمة جعلت قد
 قال ان الله تبارك وتعالى لما قبض نبيه ص وحرف في طه
 من دفاته من الزن ما لا يعلمه الله في رسل الله اليها
 ملكا يشهدونها ويحدثها فكلت ذلك الى امير المؤمنين ع
 فقال لها اذا احسبت بذلك سمعت الصوت قول في علة
 وجد كسيت ما سمع فابثت في ذلك مصحفا ثم قال انه ليس فيه
 من الخلال لكن فيه علم ما يكون **ومنها** عن عمران بن ابي
 قال قلت لابي عبد الله ع جعلت فداك بلغني ان الله تبارك
 وتعالى جعل في آية قال احرفه كان بينهما من جازل بينهما
 جبرئيل **ومنها** عن سعد بن قال قال ابو جعفر ع اني لاعرف
 من المدينة اخذ قبيل مطلع الشمس فقبض بها الى الفضة
 قال الله تبارك وتعالى يوم يمسكون بيديهم بالحق وبه يعدون

٣٥

٣٦

٣٦

٣٧

في دفع حكم الظلم من الطريق الذي وصل اليه هذا القسم حرة
 بيد له ما كان حقه من حرم الظلم مما يمتنع به وانما الظلم
 بهذا القسم لا حيز مقبوله بغير ان شرطه ما من ذلك
 فقد شرط ظلم ما دام شرط **الظلم** **الظلم** **الظلم** **الظلم**
 الظلم لا يكتفي على النفس بل حصل لان من الله
 بها وتوقف المصالح والمنافع عليها ولا يمكن ان يرفع
 الشخص عن حكم هذا الظلم وغيره من الظلم لان
 هذا الكتاب بل لوجه اوضح الاسباب لا يمكن رفعها بالكتابة
 وان يمكن رفع احكامها والتخلص من آثارها طريق رفع
 هذا الظلم وكما حكام ان مرجع العبد الى اوجه الذي له الى
 الله فان كفى وجه وجهها صلا لا مرجعه للآخر
 فيه ولا اطمه تقر به وهو خفر حبه الا لمن يقره الله
 فاذا وجد ذلك فبعد الاسباب وتكر العكوف عليه فان
 رفع ما يرفع وان احسن بالاسباب التي اخذها من
 ذلك الباب و يمنع من قطع الاسباب فليغير ان لا يتقدم ولا

يقدر

يقدر شيئا ان خط ما له ان وقد ساء اوب مع الله اولد
 رفع هذا الاسباب التي تقرر بها الله ولا تبطل حكمه الله نعم فلا
 يبع الحيز الذي لا يظلم به فانه ليس بخير طاعة وليست
 على احكامه بالاسباب التي وتقرر بها الخاطا ان الله قد
 نزل ان يوق البعوت من ظهورها ولو كانت تحت من طاعة الله
 لاقت بقت قلب من بابها فان قلبت من سبوت الله ولم
 تدخلت من بابها لا وقد سمعت ما ذوق قلب من حرير بالية
 وهم الائمة المعصومين خلفا والله داو صبار رسول صلوات الله
 عليهم اثم قالوا اليه ان كبر الدنيا الله باناسب
 فجد لك شرا سبيا وحمل لك شرا شرا وحمل لك شرا
 مفا حاصد لك مفا حاصد لك مفا حاصد لك مفا حاصد لك مفا حاصد لك
 عرف الله ومن انكره انكر الله ذلك رحمة الله ما ونحن للجز
 فاذا اراد الله ان يرفع هذا الظلم عن احد بالقام و
 يكون او صاحب هذا المقام او خير عليه هذا السبب من ذلك
 الباب بما عنده من الامانة التي عند باب ذلك الوجه اني

الذر واجه هذا العبد فاذا اعطاه الباب في ذلك السبب
 اخذه لانه قد جاء من باب الله الوهم الذي لطلب الدر من فاذا
 فتح للعبد هذا الباب يد عن الفكر ما ياتي به الابدن والاد
 ولا ينكر خوارق العادات بل يصيرها من اجابها في خوف
 العار في عين العالمة ومن الله استتم **العلم** المشبه بظلم
 العلم وقد سلط الله على المتكسب فيكونها مواد نظرها فيها
 لا يتكلم من غير المتكسب ان يدعى ذلك السلطان من نفسه فانه
 يحسد المتكسب مخلصا ويبدلها في قولها الصورية فهو ظلم على
 الافهام القاصرة عن ادراك المعاني المجردة وقد شرها بالاد
 صور اجديته فحرم على من في حكم هذا العلم ادراك الدر
 على ما هو عليه في نفسها من غير تمكن في تولد لا يقبلون شيئا
 من المتكسب في علمها بانها ليست صور اجديته حتى تصور في حياهم
 ليعود تتخذه فمن اراد رفع هذا الظلم وكسر حجابها فليغير
 ينزل حذره فان اجر المذنبين قد وضعت خزانة الفاني وخرج
 مصرح مصاحبة العبد فليكن الله حيث يراه مجردا عن المواد

الذرة

الذر كما ان الظاهر للعلم ولا ريب ان الدر اذ احوال هذا ذلك المورا
 فحين ما ارتفع للعلم الى العرش هذا الينما مجردا عن المواد في نفسه
 فيصير له من اجاب لم المعاني المجردة من المواد لان المنزى هو ان لا
 الشهود العلم فاذا تحق بهذا المشبه هذه التلقية اشهر الاشياء
 تلقى الذر هو انزله في التجرد من المعاني فلا يتكسر شيئا من الدر
 لا يصير له وهم وخصاله ثم اذا ربح صاحب هذا العلم للاعالم
 نفسه لغير عالم المواد يتسمر له ادراك المعاني على ما هو عليه وبالطبع
 من حذره يكون هو فيها الله ويتمكن من شهود الحق والحق في قلبه
 كدر حذره كجيب حكيم صحبة مع الحق لا يفتر عنه ساعة **العلم** الله
 ظلم الاكثار وهو اشته الطمسات وله تسلطه ثم العلم
 فلا يدعها تمير مع الاضمار الالهية والعلوم النبوية والكرامات
 الروحية التي ما يدخر تحتها ويلها ويزانها وان لم يكن بهذا المتكسب
 لم يقبلها وهذا اصعب تسلط على الانسان فان صاحب المجر عليه
 لغوية علم كثر بانه وطمسه الكثرة ان الله سبحانه سلطه على العبد
 لمصلحة هو ان يكثر ليعلم انه لا يعلم امر من الامور والله تعالى حكيم

على اختلاف طبقا تم ودرجاتهم وانه بدرجته في الارض استقام
 دونه الذي ذكرنا من افلاك بعض اهل الفرض من اوقات شريفة
تفسير انه لم يعلم ان الحفرة حوتان يتولد عنها حفرة بالمش
 في الحفرة الواحدة حفرة العبد وعلما عالم الغيب الحفرة الثانية
 حفرة الحسن علما عالم الشهادة ومدرك هذا العالم البصرية
 عالم الغيب البصيرة والمتولد من اجتماعهما حفرة الظاهر علما عالم
 المثال هو ظهور المعاني في القرائن المحسوسة كما علم في صورة النبي و
 النبي في الدين في صورة المقدم والاسلام في صورة المهد والهدى
 العروة وجرس في صورة وجه العبير وصوره الدعوى وتمثل لم
 في صورة بشرية وبالجملة ظهور هذا العالم الاوسط شيئا يظهر السواد في
 جسم البصير والابح عند اجتماعهما ولم يكن لها ذلك الاصفية ذلك
 كما في حفرة المثال المذكورة اوسع نظرات والعامه لا يعرفها الا حاشي
 اليوم ورجوع القرب للزم اليها ولذا تجردت في المقطر ايقن قوة
 التصق بها وتمثل الانسان في حفرة المثال واه اوس من الملائكة
 لان سخونة دون الملائكة وكذا الرجب نشانه وخارج عالم الغيب

علم

بروم الذي هو باطنه ولبه في عالم الشهادة وحق الحسة الذي هو ظاهره
 والرواح في نفس كذلك وليس له وخارج عالم الشهادة الذي لا يمتد في
 عالم الظاهر وشبهه الحسن في الظاهر صورة ممتلئة نوعا ولقطر فان اراد
 الانسان ان يتروى ويظهر للروحاني كسيرة في عالم الغيب وحده
 للحدود والارواح التي تبتد به فهو اقرب بساطة التمدد في عالم الغيب
 من الرواح في الممتد في صورة عالم الشهادة ففرقة الله ان
 ليس في قوا الرواح فان في قوا الله ان من حيث روحه ان
 في غير صورته في عالم الشهادة فظهر في الصورة ثانيا في صورته
 وصورته ان والنبات والحيوان كجسد الملائكة فانه قد وضع الجوانب
 ظهر في الحسن جلد معروف ولم يمتلئ انه ظهر في عالم الغيب بصورة غيره من
 الملائكة يدرك ان لا يكون ذلك لقوله سبحانه عنهم وما من الله من
 معلوم ولا يعلم ان له هذا ليس علم التسمي لانه اذا اكلت لست تسمي
 لم تسمي تسمى من الله من ذواته لم يجر شيئا وهذا المقام الذي للملائكة
 ليس كذلك فان اكلت به شيعته وان هكلت عن شيعته من ذنوب او
 غيره بقدر ملكه كما روي عن النبي انه اوصى من اقبلت من اراءهم

بشرط **تتميم** قد اقرت في مقوله ان النفس القدرية من الدنيا
 والاولى صلوات الله عليهم اربابا طاهرا ورايا الدرجا طاهرا
 لجميع النفوس مع النفس الكلية حيث صح ان نسبة اليها ان يكون
 يحدون معها فصارت من غير ان تكون المدبرة لادبائهم بل يصير
 قوة من قواهم وتختلف تلك النسبة حسبها وتم في الدرجات و
 لا يرب ان هو في الكفر من جهة لصنع تلك النفس الشريفه اللاهية
 فلم عليهم ان تستلوا تم وتعرف عام في الهبة الكلية فذلك
 يتواروا احد منهم في الاماكن مختلفة لا شأني تعدد و قد كان مولانا
 عياض حفر عند اربعين رجلا في ليلة واحدة عند الافطاره
 في ذلك صراهم و عاينهم و لا يخفى ان الذين قوا في سائر القه امواتا
 على ايدى خد ريم برزقون و قد روي عن عياض ان اراه سمان
 الفارس يمشي في البرصين هبط اليها لما خذ اليها من الموت و قد كان
 فوق البرص اصعب فضمه فوق البرص فراه ثم هبط فراه و كما نقلت
 ان الرجل الذي اخذ نفسه من ايدى الجنين عليها ثم دو اراه في
 لحده هو نفس الشريفه و قد قال انا صاحب الكرات والدولة

اشارة

اشارة الادوك وغيره لكن من الاخبار المتظففة ثم انه يمكن ان
 يكون لها نفس من الله ولها جن ما كان في هذا الشاة النفوس
 بسببها كتبوا من الكمال كانت قد حصل لهم قوة واستعدادا
 على ذلك لا يمكن ان يكون الكت بها لهذا البدن فيخرجوا من الله
 عن ذلك البدن لعدله واخلاله و حلوله الا جبر فعدا ما اتت
 من جود الباري القوم قوة بقدرها على الكت بدين كرهه احو
 لاكت بسببها من القوة على الكمال الذي انتم ايسر له
 في الكره الله في غير ايدى غيبته من طيبه او قسرة حسبها و قوته
 على كبره في ذلك البدن و سره ذلك ان كثر نفس كما كانت متقدرة له في
 بعض مواضع الازل فقد تنقح كجيب معاملات واقعة في عالم الاسباب
 ان تصح تلك النفس في بدن لسبب قوته ان يظهر العمل الممكن له
 النفس في ملاءة بقاؤه للبدن و يوافي ذلك مقارنته حكمه الهية
 ظهوره في بنية فبعض الامان سببا لهذا الخلق و الظهور من ذلك
 ليس مما يمكن كثر نفس من ان كان ولابد ففرض من الله و قد
 في ذلك فهم ليس من الشسخ في شره و كذا يمكن ان يظهر نفس من الله

مواضع من التبع حيا بقضا نفوس لامة من الانكار والوجود وضع
 الزمان من بلاكهم وهم صدو شاقون وضيق مجالسهم في الدار
 عن البقا الى ان يمتحن تلك المصالح التي ارادها فيها فيجب ان يبتلى
 بالوجع وغيرها حتى يقع له من الهمم او درس الفيزياء بحيث يخرج الى
 ذلك زرع شغل سنة ثم جاء بعد ذلك فعلم الله سر الحكمة والموعظة فيها
 ووقع رسالات ربهم كما شاء او ينجب بلوت كما وقع لعزير في اديهم
 كما لا يحى بالهكف او يفر وكنف كما ورد في المدح رما من نزل وادى
 الله وقذف بعين قومه نارا كما علم الذين مشحون به كسفا المتقيد الهم
 وسيرة نفس الشايع المجر في شره وذلن للانبياء والله ولي المؤمنين
 ليس بعزيم فيها حظ ولا نصيب ولما لا فهم لاسد سبلهم وهذا
 الميرغسية ونس في بطن الموت اذ لا ريب ان بدنه الله قد كمال
 الى ان كثر يدنا آخره كما وقع لا درس في حيث كان اذا خرج خلق
 هذا البدن وصيغ ما نزل كمتب بدنا آخر شمله ثم انه كما يكون ذلك في
 حق ابن من جهة قفا نفسه وما ابدته الله من قهره في شخصه كذلك
 يمكن ان يكون ذلك من تاثير نفس بغير الانبياء او دية من الالهة في

انه تتخفى آخرون بعد دهره بانه تبت في انصره لان
 نفسه تارة اخرى بانه ذلك البدن الذي كان وقع للانبياء والله
 من اجسام الموتى وكما سبق بالفرورة من مدهم في الرصه من
 ربيع المؤمن للفق والمفقر ان كان يكثر ان يكون ذلك
 بان يكثر او يشتموا بالبدن ان المثلية البرزخية في صور عالم في شانه
 واث اذا تشكرت في نفسك من احيا للاصل الربانية مستفيرا
 بالذوار الالهية وجدت كحرف قلن سرا عزرا وسلطان نصيرا
 اليس هذا الله سندا والتدرج في تقدير الدر الكما في باعد او نظرات
 الذوار استماتية واللوات الفلكية التي رسل في انفسنا ان القوت
 والمكادتها المواد التي قد من الفيزياء المدبرة التي من الموت
 القاة له لعن الكسبية الالهية فكيف اذا توجهت النفس الكسبية دون
 وتط هذا الوسايل المدبرة فان الامر يكون اسير والتعبير من الماتة
 اسير كما قال في الفاشة الدخوة وهو ان عليه ذلك شيخ وما ا
 ان عة التي كالج البعراء هو اقرب وذلك لانه لا يتوسط بين نظرات
 الكواكب واللوات التي يكون من المشرق الى المغرب بل يكون

الا ان يعكس ما بها لكي يشهد به طلوع الشمس من المغرب وكيفية
 الشمس في وسط الشهر وخروج القمر في آخره فتغير **مما** علم ان
 القول في الصور يكون على نحو ما ذكرنا من بعض احدها ان
 التفسير في قوله تعالى **لنرى** في عين الراي في تصور بعض من الصور
 القوية ان يظهر للراي فيها فلهذا اراه الله عليها وذلك في قوله
 صورته التي في نفسه وما تغير منها شيء عليها لان الجوهر ولا في الصور
 الا انه لا بد في هذا القسم من حضور تلك الصورة المرادة في خبر
 ذلك الذي هو ممكن او انما حسب ما تجلده ذلك الوجه فان الله لا
 يخلقون بالهم ما ليس في قوا غيرهم وانها ان يتغير الصورة و
 يتبدل الهيئة في الحقيقة اذ من المستحيل ان الصورة التي اشر عليها
 والهيئة التي تترك في جوهرها في غير الية ذلك الغرض بل يك
 ما اردت ان تظهر من صور الاخرى في القدر طر ان او يناد
 اذ ان وجوهها في ذلك وحسب المديرة ما هو عليه من العلة
 بجميع القوي في الصورة صورة جادا وبنات او جوان اذ ان
 والعدد عقول ان دهر يمكن من التعلق والكلام فان شاء الله

ان انظمة الله في حكم عين الصورة في المعهود من هذا الباب
 يعرفون للبلاد التي في الجوان دهر على صورها وانما تتغير كقول
 الله ان كذا ان التوجه اذا تحب او اذ اذ في صورة
 البشر لا بد ان يتكلم بكلام البشر في الصورة عليه ليس في قوا الية
 ان يتكلم بكلام غير الصورة التي تظهر فيها ككلام الله ان حيا
 في غير صور الانسان وانما ان يتكلم الهاء المطبوع على الصورة
 ان يكون الشخص على تلك الصورة ويصح **القول** في تلك الصورة
 المرئية للشك في الصور التي اراه ان يظهر فيها ولكن ان وقع
 من تلك الصور نطق فلا يقع الالهي المعروف عند الراي في جميع
 النعمه ويعرفها ويرر الصورة فيكربا من هذا الباب قوة العين
 لمن يعرفهم ويشهدهم فانهم يظهر في قوا من الصور ولكن في
 منهم فلا بد من معرفة النعمه **مما** وهي بقرب من تلك الصور لو
 ابر المؤمنين عليه الصلوة وسلم تعقيب اسم له الجاه فيها وقصه و
 ذلك وتقليبه له الكبار رجلا في صور اسطحة وبتحج السواد **القول**
 وجزءه في تفسير الامام الحسن العسكري عن جدنا موسى بن جعفر عليها

ان رسول الله ﷺ لما اعتذر فاعلموا ان الله ما اعتذر و
 تكلم عليهم بل انهم لم يظنوا انهم لا يظنهم لا انهم لم يظنوا
 ان الله تعالى قال ان النبي الذي يقرأ عليك السلام و يقتر اخرج
 بهؤلاء المردة الذين اتوا بك عنهم في عام طهم لبيته في عام
 و تظنهم لقد نسوا عما في انفسهم عليا ما اتوا لظنهم في عيب
 ما اكره الله من طاعة الارض و الجاهل و التمس له و ما يرضون
 الله لما اذقتهم و من اني ارتقا لم يعلموا ان ذلك الله
 فخر عنهم و انه لا يكف عنهم اسقامه منهم الا ان الله له فيه
 فيهم و الله يقررهم ما بعد ذلك الله هو ما يرضون
 رسول الله ﷺ النبي عشر من الذين اتوا عنهم ما اتوا في امر
 و المواظبة على ما في الله ما في خروج فقال لبيته ما قد استقر
 عند في بعض الجاهل من المدينة يا عبي ان الله عز و جل
 هو الله يصر و من عدك المواظبة على خدمتك للندوة
 فان اطاعوا فخير لاهم فيصرون في بيان الله ملكا كما
 ناعين وان خالفوا فهو شر لاهم فيصرون في جهنم خالدين
 في جهنم

ثم قال رسول الله ﷺ لعلكم الجاهل اعلموا ان الله ما اعلم ان
 وان خالفوا شقتم ثم قال رسول الله ﷺ يا عبي سررت بجاه
 حمد و انه الطيبين الذين استعدوا مسيبتهم ان تعذب الله لكم
 الجاهل شقتم فان ربه و ذلك فاعلمت فتمت و ماله لليل يا عبي ما
 سررت الماعين ان الله قد اعلمنا ان اردت انفا في ان
 فتر دعوتنا اجننا و لم يرضنا حكمة و ينقذنا حقا و كرم الثابت
 و هب الحكما و قالت حاله الفضة ثم انقضت مسك و عزاد جوا
 و و ايتت كل شئ منها يتقلب اليه ناله يا ابا الحسن يا اخا رسول الله
 نحن المسجون لك اذ عن تر شقتم لتتقن فيما شقتم بملك
 كذلا شقتم قال رسول الله ﷺ ارايتم قد غزاهتم فم خلبا
 عن امراكم ثم قال رسول الله ﷺ مسك يا عبي الله الطيبين الذين
 سيبتهم بعد قوله ﷺ ان شقتم لست شقتم يا رسول الله
 و صغورا اسودا و غورا و قد مر الله ﷺ يا عبي الله فاعلمت
 الجاهل الضاب و قوار الدين من الرضا ان الشاكي باستوعب
 لا يقر واحد منهم عشرة الف من اليهودين و من الله اسودا

والدفا عن حمر تطقت لك العبد والدر في د والمضاب وطر نال
 وصرير الله لكن سحر الله لك امرنا باجابتك كذا دعوتنا الى
 مظلوم طعن سلطانا عليه فترشتنا وعن كلب باثنت دارنا
 نطعمك يا حمر يا حمر صرير الله ان لك عند الله من اثار من العظم ما لو
 سالت الله ان يصير لك لطف الدرع وجوانها ونبته واصل لفضل
 او كلك السمان الا الدرع احداد من مع لك الدرع الا السماء
 لفضاد بقلب لك يا حمر يا اللجج ما عذبا او يبقا اذ بانا اذ
 شئت من الفراع الكثرة والادوية لفضاد لو شئت ان يجيد الجوار
 يجرب الدرع من الجوار لفضل الجردولة **تم** وما يقرب من
 ذلك صان رسالته ص لعا عراي ثمانين ناقه حوالا لغيره
 البطون لود اللوق عليها من طرا بطن الجرح و افرج من اللعا حرا
 ابا من الجرد في كذا في صباح الدرد والمزاج وخرجا في جرد
 افة اللعا لعد ما بنا الى اجه بجد غده شينا صرير الله
 ما قال اش وصرير الله ص ما قال نعم ما الذي تريد قال ان رسالته
 ضح في ثمانين ناقه حوالا لغيره لفضل الله في ثمانين

اشد

اشد اهل بيوتك فكتب اللعا على يديه ليقبلها وهو لغير اشهد
 انك صرير الله وخلقته فبنا الشرط وقع بفسه ويزوق قد
 جميعا فقال عظام يا حسن انطلق اش ولمان مع هذا اللعا الى
 دار فلان فلان يا صالح يا صالح فاذا اجابك الله امر اللعا
 لقا عليك السلام وبقول لك السلام الله ثمان ناقه اللعا حمر الله لهذا
 اللعا قال سلمان فضا الى الود فكل اللعا في جابه ليلك
 يا ابن رسالته فاذا رساله رساله لغيره لفضل الله
 ثم لم يثبت ان خرج البنا زمام ناقه من الدرع في هذا اللعا
 فضا له اللعا فضا له عد جهلت اللوق خرج حرم اللعا فون
 على القصة المذكورة وفي روايه قال احلى الله عز وجل هذا اللوق
 في هذا القصة لفضل الله من قبل ان يخلق الله ناقه صالح
 بالقر صالح عام وفي افرق لوكا شاقه صالح اللعا و احلا كان
 بسببها هلك قوم كثير ذوق الله يا ابن اللعا حمر اللعا اللوق كذا
 وعضها لفضل يكون شر سبب هلك امة كذا في ذلك اللعا
 خرجت وهذا اذ ان له من مولانا عظام كثير **تم** وقد شرحنا

كون التامة منجزة لصالح النية بعض الشرح في كتاب الدرر السنية
 ههنا ما يكلف كبقية خلق الله من الخلق كبقية في كمال المعاني
 لعون الله وحسن تاييده اعلم ان من خصية الدواعي سبها الروح
 القدس ان سر اللذة منها في كل موضع تظلمه فقد ورد في الخبر في
 حقيقة ان سر الله قد عرف من بركة خدمته بئر الله بوسيلة المعنى
 قبضة من اثر بركة جبرئيل في قبضها في البحر في اول ذلك من موسى
 وربه بقوله البحر ضيق ان سره والوارث من ما علم ان ذلك الخوارسني
 من شأن البشر وانما هو من علم آخر من المستبين في المشرب العرفان
 ان الذي يخلق بتمت ما اراد باذن الله في اقل ان وبعدهم ذلك
 بدوام التمتع وتوجها لوقته ان اللذة سارية في باطن الجسم با
 شروق النفس الكلية عليها وتوجهها باذن الله بتدبير العالم
 دان الجسم من حيث هو وانما في كمال النورية والتصفاء
 القابلة بان تصور لصور اثر شريف من الاشياء وان اصلها وسببها
 من عالم اللذة لكونه متصلة بالذات بل لا في الاشارة ان الذي هو
 للذة وان للذات في النورية السلبية وان تصور في عالمها هذا

بلذته

هذه الصور الحسية والمعدنية وغيرهما فان في العالم الموقفا في
 الدنيا لعمدة النور كما ورد ان رساله الله في مراحله ايضا
 للذات ببركته لا يعلم لها مبدء ولا انتهاء في غير سره فان صاحب
 بانها للذات في العلية اقل من نظيره في عالم الشهادة لما شئت الله لا
 حاد سر الله في ذلك السر من معلومة الخفاء المشهد الشهادة
 الذي كلفنا اذا تعلقتم في الدنيا واما كل الدنيا في نظر
 للذات في صورها التي تصورها القلوب في نفسها والله في نفسه
 بشا فلهذا سره في خلقه في كل ما يفرع من عالمها الموقفا ان
 فوق عالم الملك كقدم صاحب النور كما صاحب ان في خلقه في الله
 في بيان هذا الخبر العظيم ان لغيره الملك الكريم اللتان **خريف**
من اعجاز مولانا امير المؤمنين صلوات الله وسكنته
 اذ يريد البركات مستوف عند ظهور النورية بحيث لا يحتاج لارادة الله
 لا يصح الشد ولا لا طلب للشد كما لا رغبة في نسبة الخبر الى محمد
 ويزوره بهم الهم عليهم السلام وشد من سبب الاكل مصنف تصنيف ويشهد
 كل من صنع الاصله المشهورة كماله في الاستمرار والصور الجبهة والذات

الفرس الما في وجبة فلبه فذكر السنك والسنك لا اتيخ والسنك
 انما هو الاستطارة ومن لبة للشجر والسنك وقد ذكر هذا الخبر اكثر
 مما نانا بسندهم سب المعبرة في الترتيب المدونه سبنا شيخنا
 الصدوق القمزي رحمه الله في كتابه ترميز مجموع الرائق وهذا صوره
من هذا الصمد بن شاذان من اجداد ولدنا اسير المؤمنين وقد وجد في
 فخرته مولانا المعرفي الطاهر على الخط اجتمع بالسنك التوجه من
 الجيد التبرين زكريا عن ابو جوير بن الدردور عن محمد بن عبد الله
 الصديق **نوع** في كتاب اتيخ حسن بن سليمان رحمه الله روي عن
 علي الامام في كتابه ترميز التحقيق الاسراء الطريق باسنك **المعصر**
 عن سليمان الفارسي في كتابه ترميز الحسن والحسين في الفقه الاخر
 مستفله وفي كتابه ترميز الترتيب في كتابه **نوع** برضا سليمان
 الفارسي رحمه الله عنه انه قال كما جلوسا عند مولانا ابي القاسم
 ذات يوم انا واولاد الحسن والحسين عليهما السلام وولدي ابي بكر وعمار
 بن ابي ربيعة بن الدردور والسنك في ذوا النفت الله الحسن
 وقال ابي ابراهيم بن ابي سليمان بن داود رحمه الله لا ينبغي

من اهل

من الناس عظمة الله تم ذلك فبهر ملكت شيئا من ملك
 سليمان **نوع** في رويته الشيخ حسن بن سليمان بن بكدا ان
 بن داود عليه السلام سألته ملكها لا ينبغي احد من بيده عظمة
 ذلك فبهر ملكت في ملك سليمان بن داود وشيئا **تاسين**
 نون اعظم الاصل في صانحة الاحصان الى ان قال
 رحمه الله في سنة سليمان سنا ابراهيم بن قيس
 كاشمودة سليمان في نسبا ولم يكن بيني نوع وابنه
 وقد استدل بهذا الخبر الشيخ الفري في بحر الدين العربي في العروة
 على عمه سليمان في حقاك لما كان رسول الله صفا محض
 خالصا قد طهره الله فثابوا به طهرا واذ به عنهم ارحم
 وكرامتهم فان ارحم هو القدر على ما حكمه القراء قالوا
 برضا الله ليدرب عنكم ارحم به الدلت في طهركم تطهرا فلا
 يضاف اليهم الا مطهره لئلا يكون كذلك فان المضاعف
 هو الله في شئهم في افضل ما انفسهم الذين له حكم الطهارة
 والله سندا شهدته من النبي سليمان الفارسي في طهارة

الادوية ان الجليل
 علم لم يبلغ بين بوسل وادوية

من هذا الطلب الضيق والمناسه منه لا يغير في دفعه وحيا
 اللذان الدينان للاب وون الله ان يكون وجاز ان يعلم
 من الله انه ان سال هلنا كان اصح له في ذاته وغوص التبر
 الله في انه يجوز ان يكون طلبه للمجرة بغيره حيث يمكن
 لغزوه من اهلنا انه الثالث انه سال الاخصاى من بين
 العالمين في تحقيق موسى بالصاوصاح لما تقدمه كذا الكمال
 وروى في ما في مجمع البيان عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
 عرض ليعضد على صلواته فيا كسر الله منه فذبحته ولقد تمت ان
 ادثته لاسارته حتى تصبوا وينظر والله يهون قد ذكرت قل
 سبحان من يملك لا يغير لاحد من بعد فرة الله خاضا خبا
 ادره المسلم واليق في الصحيحين الرابع قاله استبها لغير علم الله
 انه يجوز ان يكون المتاسل ملك الاخرة ووارث الجنة ويكون من قوله
 لا يغير لاحد لا يستحق بعد وصولة اليه احد حيث لا يتصور ان يبعد
 ما يستحق به وذلك لا يقطع التقلب في الاخرة الى حسن ان الميز لا
 يغير لاحد ان يغيره من حسن ان الميز لا يغير لاحد من بعد

المعظم

لعظمة في يقابل لفلان ما ليس لاحد من النفس تكون على ارادة
 وصف الملك بالعلم لا ان لا يطر احد عليه انه انما هو في ذلك
 المقام اتبع وهو في غير ما ليدل ان العرف من هذا الاستد
 انه هو علم من الله فتم ان كل صفة هي لية الهية فان لم يظهر
 غير محصورة لكن المظهر لا يخلو واحد لا محالة وينشر اليه في شرح
 لغير ذلك ان المظهر العظيم لجميع الكمال لا الهية برسبه فانما
 النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بما مظهر العلم الاله الذي هو اعظم الصفات حيث
 كان مدنية العلم وحيا ان موسى مظهر الكلام وملكنا فلكل
 غير ان يكون الملك والسلطة هم مظهر هو المظهر من احد
 طلبه ملك المظهرية بان يكون الوسط ان الملك والملكوت في
 وسيد بهذا الحكومة الاخصائية في عالم الله سره ومن الباقين ان
 لا تعد فيهما ويزنها الاصل له انما اذ لا يوجد شئ من ملك ومان
 درجة الكمال لو وجد التفاوت لم يكن احدهما الكمال جميع الافراد
 بالقرور مظهر قوله لا يغير لاحد هو كونه الكمال المظهر من تلك السلطة
 فليس ههنا منفسه ولذا ضمت **فضل** واما سوال اولدما الحسن ثم يقول

فقد ملكت شيئا من ملك سليمان في فتحه وروحها الله فذكرته لما
 اختلف في سليمان بهذا الموضع من دون غيره وكان يعلم من شأن
 اسمه ٢ مرتبة للعبادة والقدسية التي تسمى على اصناف ملك
 سليمان كما استطاع عليها الله لكن يمكن ان يكون من انتم استغنى هذا
 الموضع من مرتبة للعبادة بما في حضي سليمان من ملكه او يعلم
 عدم ذلك الاستغنى لكن اراد الله جل جلاله ان يرفع لابر اسم
 من سواي اجرة الموت فلهذا ذكرنا في ذلك ان في ان ذلك الموضع
 انما وقع منه في الكونه احتياجا بذهب الى هذا العالم ببركة اسم الذي
 هو عليه ورسلا وكرام الله الملك من المثلث ان ذلك الموضع
 وقع منه ٢ لانه اراد ان يظهر هذا المعجزة من اسمه ٢ وبقية كرامة
 وقران دعوات ويستفيد منها الاحدون نفا من الماد في الاحكام
 الرابع ان بعض المفسرين استدلوا بذلك وطلبوا مولانا الحسن
 ان يبالى به ذلك لا غير ذلك من الوجه الذي يمكن ان يثبت ذلك
 المقام وبالجمله كما كان لا بد للمؤمنين وهو صريح في ان سليمان
 مقام للعبادة للعبادة بعبادته فلم يترك ما لا ينبغي من المعجرات و

الاحتمالات

الاحتمالات والكلمات يد عند نظر الادق يعرف ان هذا الله
 انما كان في الملك المقامات ببركة يد اعطاهم وقد ورد في الاخبار
 من ان اثار العلم وجمع اثار الدنيا كذا تم سليمان وعمر موسى
 استكسبه وقيل يوسف وطرقا كان لرسالة من التلويح وغير
 ذلك عندهم عليهم السلام وان الدنيا كلام مؤيدون من لذيهم في
 وحاطون لا يراهم صلوات الله عليهم والحمد لله على ذلك في
 له ابر المؤمنين ٢ والذوق في الجنة وبرز القسمة لعد ملك ابوك
 ملكا للملك احد قلبه ولا بعده شرح الواو للقسمة والتمام في
 جوارده والخلق في الجنة بالفتح والتشديد سرور وقيل يستعمل في
 في الحظوظ والتشديد انما لها انما سرور الصحابة فهو بالكسر وبالجملة
 هذا الكلمة تعال الاثر الذي يحكم قوامه من حق النعام والجنة
 وكذا المحبة والحب بالفتح كما ان الشدة والاحكام ما خوفها
 البروب بالفتح والفترة التي قبلها انما القنطرة من الاخص من
 الجوان ليس لغيره من المخلوقات انما التسمية بالتحريك التوجه والنفس
 ذكر وانه فيها روح فليس في غيرها انما الشدة في حقها النعام

الاحتمالات

وفي التبر وغيره للانبات في قلوب الرزح وقطر اربابا
 الشقاق الذي في وسط القبة والنواة في كبر العائمة كان
 عظام كبرها تضم بذلك وكان قلوبها اذا اجتمعت في عينة
 اقرت الشاظر بين الفوقان هو ان احد لهما لبيان خلق
 الجسم والماتية تلتقا طينتهما والذفر لا كمال الدواع
 والمجرات برمتها وكلبات العالم لا يخلون هذين في سيق
 ويمكن ان يستدل بهما مع انقلا الجسم وعدمها لغة من
 الجوه الفرد وما تجرد الدواع وتقدمها عن المواد بالذات
 بيان ذلك في الدلائل التي لم تكن في خلقه في الوجود
 ثم قال في التبر من حبه الذي شقها اذا التام في قوله سبحانه
 التي والنزوات الحسب والاشراق وبذلك حصل المطالب في
 انما في ان ماله البر ما حوذهما الحجب والسجدة في نظر من الرأ
 والبر من المرفق فاصفاه بجلى الدواع بدل في الجملة على
 تعدد ما عن عينة الجسم قد تدرو انهم التسمية في من الجسم
 وهو اقل من الرزح الضعيف واليتم طلب الجسم وانشاقه

في التبر من حبه الذي شقها اذا التام في قوله سبحانه

فها ان في اشتقاق الرزح من الرزح اعترت اللطافة والنعيم
 عن الكفاية وكذا جهنم انما على ان في بناء عظامها من انط
 اللطافة ستر النفس برزها بر حشر شانه لانه كالمية القدر لظفر و
 وتفرق في ارضها كالمية لانه كالمية لانه كالمية السماوية
 برالذات بعداد ما للبرهان من عيون في الربا في ان خلق القبة انما
 لا اشتقاق النفس لبروز الموجودات العلوية والقلبية وظهور الدواع
 اللطيفة والكشفية وبالطية جمع اللين وكذا يعرج عليه لخلق لان
 كلها مشقة عن النفس العليا واثمن اثارها واما هذا الركون للبريد
 القمم خلق القبة كقوس بالذات على اشتداد من ابر التان كالم
 الا عشا به لانه اعظم من اللين بمره قوله ثم لقد ملك الاخر
 الضمن الملك كبر الجسم وهو الملك لشرو قوله ملكا بضم و هو
 والاسئلة التي يكون كمنه قوله لا عليك احد قبله بدل على
 اعظم من ملك سليمان لان سليمان ايقن تحت هذا الملك الذي
 براب اية سليمان ببركه فضل الامام في سحره وذلك لان قد اوتى الملك
 وهو القرون في عالم الشهادة والستقطا انما هو دوا لغير من الملك

في اجازت بعثته واما مولانا امير المؤمنين قد اعطاه الله الملك و
 الملكوت بكلمة واحدة في سؤال الله عن قرب وفي كل سنة
 عن قرب وكان ذلك قبل ظهور مملكة العنبر وحين بعثته بعد
 ذلك قوله اول العبد له لا ياب في سلطان القائم ٢٠ لانه من تتمه
 هذا السلطان بعثته **بن** فقال لان ٢٠ انا كتب ان ينظر شيئا مما
 ملكه الله اياك من الملكوت ليرواد الناس ايماناً مع ايمانهم **شع** ملكه
 على صفة التصديق والملكوت فعلت من الملك الكبرياء في العنبر
 والمباقة في القوف الربطية في الموطن وسعة مرتبة الباطن وظهر من
 القاموس ان من الملك بالضم ومنه العز ولسلطان قد غلب
 في باطن عالم الملك وشهادته لان الباطن سلطاننا غلبنا على الظاهر
 وهو تحت حكم الباطن والاعمال الملك والملكوت **شع** بقوله سبحانه
 له اللق والامر يمكن ان يدل على ذلك قوله تعالى في سورة يس ان
 هم قلب القرآن وستر الفرق الحسبي والذرية ملكوت كل شئ بعد
 ذلك ان امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون كما ان يكون
 ضمير اراد ويقدر احياء المادد وبالجملة الكلام في التمس للعبد والمراء

انما هو الذي يروي عن النبي

انما هو الذي

انما هو الذي وذلك يؤيد ما ذكرنا ان سؤال الله عن الملك والملك
 سنة واما الشبهة اذا سمعوا من ذلك هؤلاء الثقات بلاد واسط
 اورد واسط وذلك يؤيد ما ذكرنا من ان سؤال الله عن الملك هذا المعجزة
 على مرالد تورد الدرر من ذريته الامان انما هو لولا الحسنة
 بامر المؤمنين **٢٠** التي بها مقصود في كل شئ ما ذك الله ثم **ان**
 فقال نعم وكرامته وقام وصار كرامته ثم ذهب الى صحن داره
 ونحن نراه **شع** نعم بالحرف للعدد وكبير المهلة لغة والكرامة بالفتح
 اسم للمكرم والكرامة ايضا طبق بوضع حارس البيت الرابطة
 قال في القاموس ومنه قولهم نعم جبا ذكرا كرامة وقال في موضع آخر
 وله جبا كرامة امر غرارة وادفع كذا ذكرا كرامة لك بالفتح وللا
 تظهر له فعلا في كتاب سحويه في باب ما ينصب على اضرار الضمير
 المردون اظهارة ذكر امور منها ما قام افعال ذكرا كرامة كما
 قلت ان كرامة ثم قال قد جبا بعض هذا فعاد وقال ابن
 في شرحه ولله تعالى افعال ذكرا كرامة الدجواب لمن قال افعال كرامة
 ولا تصد كرامة فقلت افعال ذكرا كرامة امر افضل والكرامة افضل

كرامة كرامة اسم يوضع موضع المعصية والذم هو الكرام شهر وعند
 حسب انهم من الصالحين وغيرهم ان هذا اللفظ كثيرا ما يقع في العدة
 كما يظهر من تصديدها بنوع نعتها وادخلها مع الجوزة وحيث ان يكون
 بنفسه الطين والناجسة والمغزى من حيث الوعد مع زيارته نزل في العدة
 ولكن ان يكون المراد بالطلب المحبة وبالكرامة الذم كما يظهر من
 قوله سبحانه والى امر واحد كما لا يخفى ثم انه يجوز ان يكون المراد
 زيارتها كما في قوله تعالى ذلك الله وجزء العطف على خبر سرك من
 ثم انما يجب في الكرم كرامة او اخلاص والكرم في بعض النسخ نعم
 وكرامة لله ولكن فيكون اللقبان كما في ابن مالك بان اللقبان
 بعد المسطر المحذوف ضلها للقبان ولما كانا مثل الصلوة اعظم القربا
 الى الله ثم لما دروس انما قران كذا تصدق به ايا او بانها المبدأ
 الذي للكون معراج المؤمن شرح لا يخار الوعد باذن الله سبحانه في
 الصلوة لتعليم مواليه في ان يرجوا في جميع الامور لا الله ويؤيد
 اليه حتى لا يفرق العبادات وضمن الدارضا فيها المتصل بها
 طوارق الشر في العالم من ضمن الدار هو وسطها وهو بالتشابه في

البر

الشتر المتبين البرقوا بخلافه الرطبا لتعريف فانه في الشر
 كالخلة ولما كان الصائم مستقلا بصلوة بصدقا للصلوة عطف
 بالواد بخلاف الدتباب الا لخص الله ان هذا اللفظ يعلم
 مردنا الحن ٤٤ سال اياه ان يريد من الملكوت الله ملكة الله
 و اجابه المولى ٢٤ بانه تصدق في ذلك ثم حش ما سبقت في البين
 من تحقن ذلك حكمه في هذا العالم الشريف بل لا يمكن خلاف ذلك
 كما لا يخفى على العارفين **لله** فدهبه الكريمة في المغرب
 بان لنا من كفة سبعة وهو عدها حتراد قهها على الدار والمجا
 ملكة السجدة سبعة اخرى **الشرع** التي معنى اللب وحيث ان يكون المراد
 جانب من الدار الذي على المغرب بحيث لم يتجاوز هذا المبركة من
 حدها فظهر السجدة هناك يجوز ويمكن ان يكون المراد جانب حده
 المغرب من الدار في بانها وزنت به الكريمة الا ما هناك فكلها يجوز
 كما ذهبت وجعل المبركة حين كان على منبر الكوفة لانه لم تلبت
 موعده عليه القدوة عن التردد حتراد سبقت في الدار سبقت في
 قوله فدهبه ويكون المراد من قوله حتراد قهها على الدار انه حدها

من صحح الدار الى داخلها كما ان في من مقدرا في راجح تحت يده حتر
ظرفنا ويكون المراد من قوله او قفنا انه مد بها من المغرب الى الفرض
العاو اما وجه ظهر اليد المجهز بشهر الى المغرب فذلك من ٣ بد الله
سبحه وبالله بسبوطه لا حيزا وقد نلت اسير الذين قالوا
بد الله من لولده ولعنوا بما قالوا واما سر ذلك فهو انه مع ظهر بصيرة
الملكوته لولده الاصحاب بها يظهر من باق افضاله واليد الملكوته
سلطانها ليس عند ما قريب بل بعد بل الجسم عند ما كوزة
بالنظر اليك انما انفسه للارض الملوك والوسعة للارض المشترية
عبر على هذا الارض الدبر انما انفسه للارض في قرة مد بصره وليس
ذلك الله من فسحة الملوك والافاضة الشهادة ليس له الله قد
و في بصير الدرجات سبحنا القرمدين في الشمس الصغار في الارض عنه من
اليد عبد الله ٣ فكل من الدنيا من اللام في ذلقة للوزن في دونه لينا
من اطرافها كما ينبغي وان احدكم من فوق ما بدته ما ينزل وتر ذلك
التر هو ما حققنا ان كل ما على فهو محيط بالارض من جميع جهات
وان العالم الذي خلقها بصره القارة بانسبة الى العالم العلوي كركز

الذرة

الذرة وبمقاله الغير القارة كنقطة جواله واما وجه يد اليد
في المغرب فلان جهة الولادة التي هي باطن النبوة و سرها انما
في غرب جانب العالم العلوي ان الشمس النبوة لها جهة الشرق
من ذلك العالم وذلك لان الله لينا والاصفا انما يستصون
بنور الله نبيا ويستعملون بارشاهم صلوات الله عليهم كما ورد
في طي اهل البيت ان الله صفا خلقوا من نفس الما نبيا
وقد شرحنا ذلك في بعض صفورا شا وبالمجبة سلطان الله لينا
انما هي في جانب المغرب الدبر ان مولدنا امير المؤمنين عم
استرد الشمس من جهة المغرب ورسول الله قد شق القمر من
جهة المشرق وقد بينا سر ذلك في كتاب الله لينا وفي الخبر
بحا في الصبر ان خلف هذا المغرب في ثلثين مغربا في آخر
ان فوق هذا النطق اربعين يوما احد لها هذا الشمس فهذا
المغرب من حكمة الولادة الكلمة التي سلطان سدد طين
الدول لينا ان ملك المشرق من حكمة النبوة الكلمة التي
سلطان سدد طين الله نبيا ولقد ادرى ان فيها من شمس

ظنية آدم اربعين صباحا ثم روق الدنوار الالهية على ملك
 الظنية كل يوم مرة فمن ذلك تحققت تلك المشرق والمغرب
 فاجتمعت النبوة والولادة والولادة الكلتان هذا وما وجه
 السجدة فخر الصب بر عن ابي عبد الله قال ان عليا م ملك
 ما في الدرف في محنتها فوضعت له السجدة في الصعب والدول في
 الصعب كان في الصعب ملك ما تحت الدرف في الدول ملك
 ما فوق الدرف في الصعب على الدول فدارت به سبع ارض
 فوجد ثلثه خراب وابع عوامه في روابه ان ذال القرنين
 اشار الدول في اخر الصعب ما كان من سبب رعد
 وصعقه وبرق فضا حرم بركبه اقل الماد ما فوق الدرف
 ط برما والسجدة هي السلطة الظاهرة على بسط الدرف
 كما يشير بذلك قوله نعم اذ ان باسهم الله في ظن من الغمام
 والماد كما حكمتها باطنها اذ هو ملكوتها ولعل الثلثة للارباب
 من المعدن والنبات والحيوان لانها مشت من باطن الله
 وتظهر منها والدرية العوامر من الصورة والهوية والنفس الهية

العقب
 لها والذرية هو باطنها وذلك ظاهر في هذا القرآن السجدة
 الدلول سبع الصعب بالقدرة فمن علمت لم يملك كلهما و
 ذلك لانه خرج بان في الصعب ملك ما تحت الدرف في
 الدلول ملك ما فوق الدرف في ذكر ان عليا م ملك في
 الارض في محنتها فوضعت له السجدة في ذلك حقيقة قوله في جانب
 ملك السجدة في اخر ما حقيقه السجدة بان فلعل الاصل
 منها عبارة عن الصعب التي هي سلطان الملكوت بها تقع
 ط الزمان والمكان معا والتابع منها عبارة عن الصعب التي
 الملكوتية سلطان عالم الملكوت بها تقع ط الدرف فقط يدل
 على ذلك امور منها ما في هذا الخبر المنقول من ان في الصعب ملك
 ما تحت الدرف في الدول ملك ما فوق الدرف من البين ان
 الفرق والحق عبارة ان عن الظاهر والباطن والسجدة التي
 فوق الدرف تطوّر طها كما هو الظاهر في السجدة الباطنية تطوّر
 للفرق بين الزمان لان الدول السلوك في الخبيث الحقائق خارج
 عن الزمان ومنها ان من المصنف في المذكر للفرق ان لعل

عالم بركه يخرج من انواع ما في العالم سلطان يتعرف فيه بانك
 الله ويقوم بامرره ويسد وجبه وجهه ويكلمه لا فاته ما
 في الكنه وهذا من اللغز عليهم ولكن اختلفت الدلائل في حقيقته
 وتثبت المدامب في تسميته والاشياء فيها يتصرف مدامب بعضهم
 يتولى ذلك السلطان من بلاتوع وفي اثره جاب بكلمة وفي
 الشرح بالكلام الدليل وتارة بملك الذي تحت حكم هذا الاسم وبالجملة
 قد يتبين في بعض كتبنا ان ذلك السلطان حقيقة صانق حكمة
 من الرقاب فاذا وصل اليه ان الان حكم على سلطان عالم من
 العالم فطرقا يريد من هذا العالم المستخر له فوداع بامرره باذن الله
 ولما كان عالم الشراة مقام التفرقة فاحصه الجاهل يكون في
 عالم فوق هذا العالم وهو عالم الملكوت ولا يجب ان طر الزمان
 يستند ط المهان لا محالة بخلاف العكس فيكون الاصل هو
 الاصل والتابع هو الشا في ومنها ان تبعية الشا التي منه للاب
 شويان الادلة هو سلطان الباطن والاشياء هي سلطان الظاهر
 لان الظاهر عنوان الباطن وتابع له واثر من اثاره وهذا الاصل

كما في علم الكشاف لمن يستبصر وجه البصر عن سلطانها
 بالسياسة هو ان هذا السلطان له جهتان جهة العالم العرش
 لتستفيض منه وجهته الا حكمة لبعضه عليه نقاشه او سطه بين
 العالمين فالعقير بالسياسة في كمال الشرح والاطمعة والظاوة بل
 التي في الشرب العرف في الدم ان ذلك السلطان المملوك اذا
 به اذوية تكون له محالة بهذا الصفة فتعبر ايضا لان السحاب
 لها سلطنة واحاطة على حكمة على السلطان على ما تحت بلاولادته
 لبعض منها الرقعة والبركة على ما تحتها كما ان السلطان يعطى المدامب
 والارز بسط الرقاب ولا نهما متقدسة عن الركون الى الملكة والعلو
 على المواد السفلية كما ان السلطان له العلو الادعاء واليهما الطول
 على من حيطه ولما كان ذو القرنين ملكا صديقا صالحا سخر له سلطان
 عالم الملك وتكون له في الارض من سباب عالم التصرف تتبع سبب حشره
 مطيع الشمس من ربه ولما كان مولانا شيخا والدين لهذا الدامة
 وصاحب الولد في الكفاية والدامنة الدامة سخر له سلطان الملك المملوك
 فذو القرنين بالملك صح له ط الارض مع اللغز لان ومد الى العظمة

وقال الخليل في قوله الابدية ولم يكن له ان يدبره لفظ البرة و هو
 الوجود في كل الارض و في طرف الارض في طرف المستقيم المشرق
 لتعلم ان لغز في سائر هذه عن سبب النوع الذي يظهر الله
 بالكلية للرضية و عن الذي لم ينزل في الكمال الملائكة
 و عن الذي فرق بين الكلمة اللاتية و التي هي الاصلية التي
 تدبرها الملائكة من الكلمة الملائكية و التي تنبعثها من الكلمة
 اللاتية و عن البيان ان المكان تحت المظلة اللاتية من
 جهتها تكون طرف اللغز ان المكان و الزمان و الحركة كلها تحت
 الكلمة الملائكية من جهتها تحت طرف المكان و الزمان و كل من الكلام
 ان السبب اللاتية هي حقيقه المكان التي هي حقيقه الاصلية
 من حيث الابد و ما هو الا السبب اللاتية التي هي حقيقه
 الاصلية التي للزمان و المشتملة على ماضى الزمان و حاضره و آتية
 سائر الملائكة من احوالها في قلب الزمان لا سيما و ذكره
 من علوم التصور و احوالها التي هي في كل يوم عالم في ذلك
 الابد و حاضره في الزمان الذي كان في كل يوم عالم في كل يوم

لا تزل

و لا تزل قدم بعد ثوبها **كلمة** وان شئت زيارته ترضح لذلك
 فاعلم انه روي في العبا بر من ابي جعفر محمد بن ابي قرقم انه قال
 ان اسم الله العظيم عايشة و سببها جوف و انما كان عند
 اصف منها جوف واحد و كل من جوف بالدر في سببها
 سر بر رقت ثم شاول السر بر رقت عندنا نحن من الله ثم ان
 سبون جوفه جوف عند الله استا ثرية في علم النبي محمد و
 لا احد لا يلقى الله في العظم في كتاب الا حيا من ان
 الاحد و قال الصادق ع يا ابا ان كيف سكر الله في كل امر الله
 لو شئت لرفعت جبينها فخرت بها عدد ابن ابي سفيان في
 فكتبت عن سريره و لا يكون شاول اصف و سر سليمان
 عوش بلقيس و ابي سليمان بن عبد الله بن زيد طرفة العين بنتا
 افضل الدنيا و وصية افضل الدنيا افضل جلوده كافر سليمان
 حكم الله بلقيس و ابي من جوف حقا و ان فضلنا نبعث حيا من
 ذلك على جسد الله مثل الذي هو في عالم السجدة بقا طرية
 اجزاء قطع ذلك بنفوس ان شغدم السر بر في سببها و جودنا

عند سليمان وهذا مع تسليم التجدد بعد نفق هذا ولد
 سرور من اليد ولا يخفى اللدخ في انا الذي اقلد وسند الامة
 العون في ما يشبهه وان لا يصعب معرفة خوف الله في عظم سلطه
 على الكلمة الا في حق الله الملك سلطان تام في الامم الله
 القابلة المحضة ومن المستحيل في كل ما للكلمة ان اللازم
 للملكه الا ولا هو الصورة للجمية التي لا تتغير انفكاكها عن
 الملكه من وان طرأ الف انفعال عليها ذلك ان الفعل
 الذي لظاها ليس بمقابل الا في طرزا وهذا هو
 في كمال التورية والصف ولا يبرهن بانها مقدار معين
 اصلا نعم بعد التصديق بغيرها الجسم التلخيص في الجملة وهو ايضا
 لا ينقل عن الجسم انما بالبيان المذكور في المبدأ
 هو ما يتلخص في القدر ليست بلا زمة لشر لا للملكه ولا
 للصورة ولا للطبيعة النوعية لتبدل تلك المراتب مع بقا
 النوعية في الحقيقة الراضية عند كل ما كانت في اليد
 فلهذا خلعت عن الماهية التي هي في حقد بين التبدل

المعنى

المعنى المقدر او اعطتها المقدر الذي لا يصر اليه اصف في
 فان ثم اعادتها على ما كانت بعد قضا الوطى في كمال التلخيص
 مستبصرة ثم تعيد بها الى حالها الا انما الشاؤد ان ما
 يكون محسوسا في عالمين بخلاف ما يفعله ارباب الملوك
 غير محسوس بل لا يشعرون بتلك الزيادة والنقصان وهذا هو المراد
 بالخط الواقع في البرزخية ان يكون ذلك من قبل الله تعالى
 التجدد للقيمتين كما لم تحس بقضان هو ان الضرورة في
 الله ان الميراث به لك على ذلك فذلك بهما بتلك العرفان على
 صفة ذلك ولا جبر على المالكه وقلم الزمان لم يقع الا في
 على تقدير ان يتوهم كون هذا المقدر كالمعنى الذي في اجزائها
 منها فذلك بالتسليم انما يكون مع ارتضاع التواضع ما وقع
 بهذا الصبر من غلبة تصرف في الله في الماهية الراضية وخلق مقدا
 تلك الماهية في حين ما ارتفع الصبر لوجود طبيعتها اما كانت في هذا
 الوجه وقع من اصف فعروا احد هو الخلق بخلاف الذي ان فيه
 انما لا يكونه ووجبا كان قوله ثم عادت الذي على صفة الله

لو يد يد الله في دمه وجهه أو هو ان الخلف عبارة عن فرق
 التبر باطن الدرغى الذي هو في حكم النورية واللطفة ولد
 هناك مقدار من دم من دون ان يراهم ظهر الدرغى لعظم
 فالى بعض اهد المعروضه ولولا النورية في الجسم الكسبه من الله
 ما صح للكاشف ان يخلف ما خلف الجدران وما تحت الدرغى
 وما فوق السماء ولولا اللطفة في الدم من اصلها ما صح ان يراق بعض
 الدم الى الجدران ولولا ان قدام الميت في جوفه شهر اقل وقد
 ذكرنا البرهان على ملك النورية واللطفة في بعض كتبنا على الو
 الدية ثم لا بد ان ياتي ان عنظر الدرغى لعظم حسب بعضه
 من حصص هذا الجسم الكسبه وقد راعيت من مراتب الثقبان ليربط
 ان لا يقصره قاسر ويخلفه وانما هذا المشقة زهرا قدامنا من
 اجزاءه اندماجا طبيعيا وذلك المقدر كان له قبل وجود الدرغى
 ثم تنفشت اجزائه العاجنه ونشطت بدخول الماء والهواء في سا
 قد حيت الى ان صار له المقدار الذي يربح عليه الدم فاصف
 ربع العسر وداضلة الدم القريب من تلك الحسنة في طرفه على

نضارت

نضارت القطعتان المتلاقيتان ثم عاكرت الاماكن من وخلق
 الماء والهواء في عاقره ونشطت في اناس عته وهذا وجهه لا يكون
 من قوة تبرس عدا ما في البصاير من الرذالة الذي هو من اعداء العباد
 فان حركت الدرغى ما ينسب ويمن بسا فتدول عرش بلقيس حرمه
 للاسديان ثم تنشط الدرغى في اخر من طاقه على **تتويرو** وما
 يتبين لك ان الدم من العلوته حين ما ينظر في عالم الدرغى حتى ان
 ينظر بصيرة الفهم غالباً ما روي عن ابن عباس قال كان جليسا
 في محفل من اصحاب رسول الله ص ورسول الله ص فبين فراسا رسول الله
 وقد اشر بطرفه لا السماء فنظر ما فراسا سجيته فدا قبلت فقال لها
 اجيني فاقبلت قالها لك مررات فراسا رسول الله ص قد قام قائما
 على قدميه فاذا خذنا الى السجده حشر رستان لنا بعض بطرس الله
 ما فاشجج من ذلك التجارب حارة ايضا مملوءة رطل فاكسر رسول الله ص
 من اللجم وسبح اللجم في كفه رسول الله ص وما فاكسر من اجط لبي
 فاكسر على من اللجم وسبح اللجم في كفه حتى ما فقال رسول الله ص
 اكلت من اللجم وما لسه على من اللجم فاكسر من اللجم وهو

لاله الله في ان الظلمات والنور اعلم ان شر ان شر ان شر
 الصفة الانسية التي طوى لها كل من الله نبراد و صبر و نوبه
 اية و قد سجدت من انظر ان الله ان الله في ظلمة من انهم
من ثم اشار الى ربح وقال اعطى الله الربح في قوله العظيم
 لقد رابح الربح في السحاب قد يبطل بقوله ان لشئ ان لا
 انه الله و صده لا شريك له و لشئ ان قد اجابا و روى له
 و لشئ انك و صبر من كرم محمد رسول الله و انك و لله من شئت
 فبك فقد ملك ان من ملك بكنه فقه ملك سيد النبي **شرح**
 الربح من ملكوت الله و سلطانها و ربحها و الله الله المظلمة
 على هذا الامانة في ان الله السحابي بها ملكوت الزمان و الملك
 و باط عن هذا الملكات الثلاثة الملكوتية و تحت ملك الله بعد الربح
 في ملك الامان العبدية في ذلك الزمان القليل و لا يملك الربح الملكوت
 القبر من حقيقه ملك الربح المحروسه و با طهرنا ان يقول الله عليه و الله
 الربح البارئ و جفان و بقوله ان الله ان الله في ظلمة من انهم
 ان نحن و من كونا صاحب اس و جفان الله من عالم المظلمة فلك

حوانا و ليسها و طرا انما يكون طرا و لا يدرب ان الطير طيرها الراس
 و اللسان و في ذكر الشهادات الملك اما ان الله لا انما من
 حيل الملكات انهم جميع اجزائه على انما طفقوا بالتحسين
 و التجهه و وصدة السحاب لله الله الصلح و الدفوتابع له و
 الضمير في قوله ربح لا الله اما ان الله انك في عتقها ملكا و
 به ينجح فضله اخبار كثيرة منها ما روى عن النبي ان الله قال لعلي
 بن ابي طالب يا علي انما مدينة العلم الحكيمة و انك يا ابا طالب و قوله
 المدينة التي من قبل الباب و كذا في ربح انما يجيز و يفسد لا
 من و اما ملك طرك من طرا و ملك من و مرود طرك من ربح و ربح
 من شرب في دعدا نيك من علة و انك و انما من ربح و حلف من ربح
 سعد من اطا ملك و شعر من عصار و ربح من و انك في حصر من
 عار ان و فان من انك في ملك من فارك ملك و انك الله من و انك
 من ربحه نوع من ربحها بخبر من تخلف عنها خرق في ملك مثل العقم
 ملكه غاب نجم طلع نجم ال يوم القيمة الخبر وجه الله له ظاهرا فان
 انك في عتقها لم يعرب منه و لا يترده و قد تخلف عنه و فارة

والمختلف عنه والمفارق له بالكلية واليه فقد شك في ربه
 الا غرؤ ذلك من قيام الكفر لما كان مثل شرا النسبة والنجم
 فالله اخفى في نسبه ولديته والكل بعد ابته ناسج للمحالة و
 البرهان العجيب على الاحكام هو ان الشك في شرا النسبة
 المرتفع لا الله لان ولديته من سريرة الروح واما على امره
 وجهته التبر لئلا الله لان الولد به هر ختمه لاني ذلك كان نورها
 واحدا فمشت ولديته واحدة البنت في الرحم وظهرت في وصية
 روح النبوة صلوات الله عليهم فتبين ثم تطهات السجود
 صرصارا كما انها بظان وراحتها كما الملك اللد في صغارها
 المؤمن من اجلسوا على النعام فبينوا واخذوا مواضعهم ثم قال
 سليمان ان امر المؤمنين قال الله انهم ارجوا فضعوا مواضعهم
 رفقاً **شع** تطهات تار الخفضت ونبطت على الارض صرصاراً
 كالمبطل الموضع والنعام وشارع لا السجدة التي تعبد ولذا عبر
 بالنعام بعد ان النعام ارق من السحاب ورفقة لعدم اصله للذات
 ما بالذات ارق وجود او ضعف شهوة او غيرها لا صلته والرفق

بالنعام انما من الرفق وهو اللطيف والملاينة والله وفر
 بالذات المعجزة والشفقة بكثرة كبر الراجحة الطيب غالباً سيما الملك
 صرصاراً غالباً فيه وذلك الكلام مما يبدل اليقين كما كونه ^{نما الملك}
 لان ذلك العالم مخلوق طيب ونشأ وبنها وجمي لا لهذا الروح الطيبة
 اثنان وشارع الروح كالتبر هناك لانه بعد لها واصلها ومنه ما في
 لا هذا العالم منسوبة بقصوره وسائر متفرقة في الدورات والله
 قلمه واخذنا مواضعنا اجلس كل واحد منا في موضعه الذي خلقنا
 برتبته عند الامام فان هذه الملكوت كقدر منزلهم مقام معلوم لا
 يتجاوزونه ذلك من هو الله الاضمار ترتب بالترتيب والرتبة عند
 امام البرار **شع** فاذا نحن بامر المؤمنين في تلك السجدة على
 كثر من نور عليه ثوبان اصفران وعار اسر تاج من باقوسه
 وفي رجليه ثراكن من باقوت وفي يداه من ذرة سيفا لكال
 نور وجهه يذهب باللباب **شع** في كتاب الشيخ حسن بن سليمان
 وفي كتاب المناقب شملت خواص المؤمنين في داو اية
 على كثر نور السجدة من وجهه كمال يظلم باليد بامر ثم انك

قد عرفت ان ملك السجدة للصقعة الجامعة لسلطنة عالم الملكوت
 والكلمة للملكوت الموحدة على يد برب هذا العالم القدير في حلس العالم
 عليها وصر في الملكوت فلهذا ان يطلع ليس ان سوت و يلبس
 ليس الملكوت علما كان ذلك لتطعمها بحس سلطان ذلك العالم
 وجبان ليس على مستقر سلطنة ذلك العالم وكرس كرامته ليعقد
 ملكه في ان في ملكته ان كرس هو صورة سلطنة الملكوت ولا
 بيت ان في الجبروت سلطان على الملكوت فذلك لكرس كرس
 ان يكون من عالم فوق الملكوت فذلك كان لوزا محن من غير
 شايبة ثمن لون وغره كما هو مقتضى عالم الجبروت ولما ظهر
 هناك حقيقة النورانية التي لها السلطنة البرية على جميع العوالم
 وحس تمكنها على سرور الملك للعالم وقد ضلع ليس ان سوت
 فيبلغ ان يكثر ضلعة سلطنة الملكوت وهو سرور الولاية الكهنية
 كما اشرنا اليه في التمهيدات التي بقية ذلك لوجوب الشايبة
 كل عالم وما يلبس به من اللذات والكسبة والمالكودت والمشربا
 فقد وروا ان الائمة عليهم السلام كانوا الوارثين لكونهم
 بلوت

الجبروت وطمعهم التسبيح وان الملكة غفادهم التسبيح والتمليل
 فذلك كان امر المؤمنين ما حين جلوسه على كرس الكرامة ليس
 التاج والتميز والنظاير كما هو شأن الملوك وقد كان لظاهر
 احكام السلطنة انما هو بانها لم يلد سلطان الله بذلك ليس الخاتم
 لنفوس سلطنة في ذلك العالم اما سر صفة التوب في ان النور
 الفاني من المبدأ اللطيف وشمسها عالم الحقيقة وعالم الاسماء
 انما يتلون بحس شدة عمق الهميات المختلفة بالقرب والبعد عن
 مشرق النور وباعتبار قربتها وتساويها وقلة تسها عن عوارض
 الماتمة للجبانة وتلوها بالنعوش الملائكية في النور القرب من المشرق
 الذوار يكون ابقى على اداة نورا واصحابها انما هي انما هي
 به شدة من قرب الذوار لوجوب غايته البعد بينهما في لوسط الحقيقة
 يكون اعظم ما يقرب من احد الطرفين على حد من اللون بحس
 قربه او من احد الطرفين فبما هذا يكون الصفة اقرب من نور
 الذوار ومشرق للسرار واذ كان من المستبين ان جبروت
 العوالم ثلثة عالم الجبروت وعالم الملكوت وعالم ان سوت و

كاش باعبار آخره من جهة اخر الكثر الا ان هذا العالم
 ملكا لله تعالى وكونه من صلب اسماء الله عز وجل وان الله يدبر
 امرها بسماواته الخفية في سورة طه قوله عزنا من هو الله الذي
 لا قوة الا لله انما ملك المرتبة الاولاد قوله هو الله لا قوة
 الا لله تعالى انما ملك المرتبة الثانية قوله هو الله لا اله الا هو
 انما لا المرتبة الثالثة باطله لما كان عالم الملكوت عظيم الغنى
 فيجاء الاله فالدوران المتوسط بين عالم البروت و
 سواد عالم السموات كلها في هذا العالم وهو المستعمل في
 العالم العلوي واما العالم الذي هو الله هو ان عالم
 الشهادة هو السموات لما وقع في هذا العالم المتوسط على
 قرب محبته التي هي للائق المبين فهو صفر على اختلاف مراتب
 الصفة الى ان ينتم الى سائر العالم الذي هو ما وقع في اواسط
 يكون الحلال ان ينتم الى ما قرب من سواد العالم السوي في ثم هي
 في بعض سائر عليه هو ان كل ما في هذا العالم السوي في ثم هي
 وحققت في عالم الملكوت وبهذا في عالم قوة وذلك بالبرهان

الواقع

الواقع في الوجود فحق ان مرتبة المعادن في عالمنا هذا تقدم
 على سائر المواد فكذلك يجب تقدمها في سائر العوالم فلذا
 خص المباح الذي لا يوضع على الارض بالقوة الصفراء واما
 بالقوة فلما قلنا من تقدم المعدن واما صفة ذرية من العالم
 الا على الحي بنينا واما صفة التوحي في ذلك لبعض الالهة فينظر
 ان يكون صفرا تماما فيق اللون شديد الصفرة بحيث يكون
 قريبا من الحرة لان العيون اقرب الى المتوسط واما وجه الاله
 احد هي الثعالب والذخا الذي روي به الفيل الملوك والتمثيل
 ولقد سر ذلك الدشرة الالهة قد خلع لبس السموات
 ويقرب انوار الالهوت والملكوت ولما كانت القدم قريبة من
 عالم المواد بل من صفة عليه حيث يكون النصف فيه وفي الاله
 الكافية فيه لم يفرق لاصد النعالي ولعلها من روبر صفر
 على ما يقتضيه الاصل وتقرى لسان الشراك الذي يكون توام
 النعالي به كما يكون توام ان سرت بعالم الملكوت وتدبره
 ولقد بين علمنا هذا كان من باقوت ليس صفرا يكون حمر

اذما قرب من السواد ولم يتفرغ من المبادر من اطلاقها
 هو الذي يحكي في هذا الزمان اذ كثر ما للشد لا المشركونه من
 ذلك العالم النور وظهرا في وقوع التشارك للشمس فيكون في
 الدنيا لو لم يكن لونه لاحت من المتوسط بين السواد والشمس
 ثم ان من الواضح ان يكون اللابوت مسلط على الملكوت فالم
 اثر ورسم من هذا العالم الا على ان لم يتحقق سلطنة وحكومة
 على العالم العلوي كما انه لو لم يكن سلطان الدر في تمام منقذ
 حوكمة في اقطار مملكة فمن الواجب ان يكون الخاتم الذي
 سلطانه على الملكوت من جواهر عالم اللاهوت وقد سبق
 ان انوار هذا العالم ايضا فينبغي ان يكون خاتمة من ياقوت
 بيضا والبيان في الباقية على سبيل ما ان نور وجهه اكله
 يذوبت للابصار فلهذا وجه الله وكان بكلمة متوجهة الى الله
 ولم يكن معه من ليس الكسوة العنصرية ما يمنع من رؤيته رتبة
 النورانية فطوبى لاولاد الدنيا سجدوا او انوار غيبية باصباحهم
 وكفر شفا ان يعرفهم احد بالنورانية فضلا عن الرؤيته وفي البرز

مبدل

ما يدل على ان من لم يعرفه بالقرآن نسيه يعرفه في المعرفه من مشا
 له الحسن عا بابا به ان سليمان بن داود كان لطيف بجانته و ابر
 المؤمنين بما ذاب الخبايا فقال ما بالذرا انا و جالته وعين الله
 لسان الله وان في الله رازا نور الله وانا كثر الله في الدر
 وانا القدرة والقدرة وانا الجنة والدار وانا سيد الف
شرح لما راى من اللسان هذا التعرف في الملك ذلك
 السلطنة في الملكوت عن ابيه او هو الحكم على الربح والسياس
 ولم يعين ذلك للمع سليمان عا بال اياه عن علمه خصي
 ذلك التعرف وان كان قد عرف من شان ابيه ما هو اعظم
 ويمكن ان يكون هناك انما هو في شفا الله ان سليمان و
 الضيق لا الذي يدين فاجاب الله عن ذلك الجواب احدهما
 لتحقيق سر ذلك التعرف وسلطنة بهما بكل واحد منهما
 موجب لهذا القدرة واما انها باخراج الخاتم من تحت ثوبه انا
 الذي فقولنا ان وجهه لانا فما فعلنا فهو وجه الله لان الوجه
 لان الوجه هو باواجه من الشرا واما كان لوره اهو الواسطة في

اكمال العالم العلوي و استحقاقه فهو الوجه من حيث انه تم بوجه
 بواسطة الاله الذي دون حيث ان خلق الاله لابن والذبح
 توجهن به الى الله في سلون طريق الحق بمفر ان كل من سلك
 سبل الحق فانه يواجر عليهما الله مع الحق والحق مع الله
 المتحد مع نور النور وهو معي بالصدق كما ورد في الخبر
 قوله سبحانه ان ربي الله في ذلك الباب ان ربي الله في ذلك الباب
 في قصبة معراج رازي ظهر شخص دخل للحج بكاهة فقام وكلم
 الله معه لسان حيا ٢٠ وهذا ايهما وجه لكونه ان الله وبجلته
 اذا كان هو وجه الله فكل الامور ما نصت من لونه باذن الله
 فوالله كما ان الله في القديسات باين آدم طهر صلب
 شيئا اذا قلت للشيء ان يكون وهذا وجه آخر لكن الله ما خبير
 القديسات في هذا الحجاب القديسات وقد جمعها ليعلم اما الله في
 قد توارى في اسبابها فانها من ان لوزة المتحد مع نور النور هو اول
 من وقع به بالوجه وحق الشهود وانا انا في قلبه قد نظر
 في الطريق من قوله ان عليا لم يعص الله قط فانه عين

دانا كونه عين الله سبحانه فلدته كان ينظر به الحق لا طرفة
 وذلك ان تعلم انه كما ان صفة البصارة للنفس تندع عرضها
 قابلا للظهور كما كتب البصيرين اسمها الله ثم يطلب بظهورها بلا
 ظهورها ثاره وذلك للظهور هو الله ان الكاهن الذي له الكاهن من
 هو يلبس ووصية من المؤمنين منوات الله عليها والها نور الحق بل
 ان ان العيان من العيان فلذا استمر الانسان في قوله في قوله
 الانسان صهي من الدهر لم يكن مشيئا مذكورا في قوله سبحانه خلق
 الانسان علمه البيان فنع هذا فالله سبحانه في الالهة الدورية يمكن
 ان يكون على الدخار فتعبر واما كونه من لسان الله فلدته روح
 وجر الله الى انبائه فقد ورد ان المتكلم مع موسى الكليم واذن
 عيسى هو مولانا عيسى فلهذا ان الله الفاطمي وكونه في الله على هر
 لدته صاحب الولد المعلقة التي هي الفلك المحيط بجميع الوديات
 للوحيات لت يعاين والفا حيا كما قال الله اقله خلق الله نور
 والنور والوحي نورها واحد واما كونه في كراته في ارضه فذلك اول
 العقلية والوحي العلية العلية كلها مودعة فيه ٢٠ وانا انما

في هذا العالم اثنان من اثارها قدوم مجمع الاطراف و نور النور و اما
 كونها المقدرة و المقدرة فلو لم يمتنع الله الاقراط و من
 قولهم عليهم السلام نحن صنيع الله و الناس صنيع لنا و من المستبين ان
 جميع الموجودات تصارفة عن الصنع الا ان الله خلقها ان بالقدرة و ان
 الصانع الصانع فلهذا الصانع الذي لم يمتنع بوجوهه بل بالقدرة
 من فاعله الا ان الله تعالى بان يستقر في فاعله يظهر المقدرة
 بل في الصانع عند النظر للعلية و ذلك في نفس نفسه كما
 حثته على ان الله بالقدرة فيكون المقدرة مثلثة الله ان يغير الله
 و بعد السكوت لما في القصة من الرتبة باليس في الادلة كما
 القدرة التي لا يجوزها شره الا ان يكون الداعية من
 زيارات الشاخص و نظرا في قدرات يغيره و في سائر الرتبة في
 نسخة معتبرة فيكون المقدرة بقوم الميم و كذا ان المشددة
 ارباب القدرة التي تعدد الله بها و تضع كل شيء حيا و اما كون
 الجنة و النار في حيا و حيا اهلها الله قد ورو ان حيا حيا حسنة
 لا يفرعها حسنة و بعض حيا حسنة لا يفرع معها حسنة و انهم ورو

لو اجتمع الناس على حيا حيا ما خلق الله النار فهو الله تعالى مظهر
 للجنة و معاداة مظهر النار لان الجنة انما في نور الاقراط و وجود النار
 يتسبب من معاداة نورها فتمتع الله تعالى و فتمتع للاشقياء باعتبار
 و لا يسهل المحسنة و انما بها الله تعالى في الطيف و فتمتع جماعة و يجوز ان
 يكون شره واحد حيا بالقدرة الى قوم و عدان لا فرق كما ذكر
 في الباب الذي باطنه فيه الرحمة و ظاهره من قبله العذاب بل
 ذلك السور و انما هو الامام في مخالفة في غير موضع انما
 الله و انما لها ان ذلك يرجع الى الامم كما ورو عن الصادق
 في تفسير بعض الملائكة التي و فتمتع من في خطبة البيان و
 قال ان امر المؤمنين اربع و ذلك كلمة الا انهم بان ذلك ان
 الجنة خلقت من اثار الصفات و الصفات الذاتية للنفس الكلية
 من حيث توجهها الى مبدأ الباطن و التي خلقت من اثار الصفات
 اللازمة من قبل توجهها الى المواد السلفية و الوجود للعالم السفلي
 و الدلائل ان الارض العزبة و التوطن في شمال محمود عالم النفس
 و الرقعة من المستبين ان النفس الكلية من جملة قوسها لا تصاب

من قدامه واعوانه اللزس سقاقت منه ما كثر شوقها بغير جمع ما
 اذالة عما هذا العالم فاعلم ان كتبته في ذلك النور المقدم ولديك
 ان المصنوعة اللزس من العدم والمخلوكت والمط لبعه اللزس
 ليعم العوالم واستواها تقطر سحابة كذا علم عما مشه عليه الدر
 لكونه ككرب ورجية من اللطافة والكثافة والشفرة والشمسة
 فيكون الكفر في عالمه بخو بغيره العارنون واما اشهر سبب الفرقان
 فيكون ان يكون الفرقان المشتمل على ثوب سبب الثقلان ولا
 بعد ان يقال الفرقان اهل الجنة والدار لا تقال السلام بذكرها
 ولقوله تعالى فرق في الجنة و فرقت في السعير فيكون السبب غير العالم
 ولذا **قال** باو دروخت ان اربك عالم سليمان بن داود قال
 سلمان الفارسي نعم فاودر بركه الا كثر ثابته واستخرج حاتم
 عليه من باقوته محرا، مكتوبة عليها اربعة اسطر وقال هذا قوله
 خاتم سليمان بن داود قال سلمان الفارسي فيصفا تبجها من ذلك
 فقال من اشبه بغيره وما هذا العجب الي لا يشتم اليوم عالم برة احد
 قبيح والديدر **قال** الضيف في عالم مولد الحسن بن علي بن ابي طالب
 بصرف

بصيغة المجرود مفعول ليجم واما من باب التعجب باحد المتان مخدرة
 قوله عالم برة احد على صيغة الافعال هذا هو الجواب الفصحى لما
 كان الثوبان من عالم الملكوت وخاتم سليمان بن داود من حواء
 ذلك العالم اذ ان الله من اسفل فذلك العالم قريبا من عالم
 اخرجه من تحت الثياب كذا حجرة الباقية قرينة كونها من
 الافاق المماثلة لا هذا العالم للسرطان قد درست من انه كل
 ايسر الملكوت من عالم الملك يكون الدرود مادون الدرود
 قريب من السواد **قال** الحسن بن ابي اسير المومنان ان كذب ان
 ترينا باجموع وما جوج وهند فقال مع اللعج سرير قال سلك
 رطله فالتمه لما سمعت الرجح قوله وظلت تحت السجاء ورفقت
 له الهوا، حتر ان لا يحدث شئ في الهواء وعليه شجرة جفت
 وتقطت اوراقها **قال** باجموع وما جوج قديما عريتنا ان يكون
 من اوج النار دهر شدة حرارتها وقوة لهبها فالمع من الفرق
 لكونها علمان للتصليد وظهرها العجبت ان ذلك لئلا يهزان
 للديفران للعجبة والتوليف ثم انه اخلف في نفسها فبصرهم

من اولاد آدم من حواء وقبر من غير حواء وقبرهم من يافث
 بن نوح وقبر ياجوج اسم للذكري منهم وما جوج ثلاث و في الخبر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اربع مائة امير وكذلك ما جوج لا يوت
 احد منهم حتى ينظر الفخار من بين دلائل البروق بقبر ولا يخرج
 اذا اكلوه وما يكون من مات منهم مقدتهم بالشم و منهم كذا
 يتركون انها المشرق بمنهم الله من مكة و بيت المقدس و في
 بعض الاخبار انها اثنتان و عشرون قبيلة و الرزق قبيلة منها
 خارج السد فلي علم بهم و ذ القريتين تركم خارج السد فسموا بها
 و السد بالقم و الفخار البروق و منه سد الصربيا و سد الروم
 و هما موضعان بين مكة و المدينة و منه سد ذ القريتين المعروف
 قوله جنت يا تشد يد من الفخار و في بعض النسخ جانت من باب
 الفخار علم ثم اعلم ان هذا الراء هو نفسا عالم المملوك و في
 الخبر سحر بالهواء الذي حاربت فيه القلوب و انما قلنا ان ما في الخبر
 هو ذك العنقا بقريته القلب لانه المتوسط بين غير النفس و
 الجسم فبقدر ذلك الشئ يخرج من نفوس ذلك العالم المملوك و هو

الذي
 في
 الخبر

لقد المشترك بين عالمك هنا و ذك العالم الشريف و هذا الجبل
 من جهة اليمين الذي ذكرها الله تعالى في قوله و انزل من السماء من
 جبار فيها من برد و من جبار كائنه في السماء في الخبر و لعل
 ليبر الواقع في الهواء من حرف القصة الدرسية في عالم الملكوت
 و اشجوة من الكلمة الواحدة عليهما بالذم هو اذ الله جبار
 الظاهرة في الدر في المقدم على الكثر انما فان الترتيب بين
 اللغتين منخفضة في اعلم كان و انما قلنا انما هو كلمة بالذم
 فقط لانه لم يذكر من ذلك ملك كما سب ذكر في الدواحي و شان
 الراء و اح الملكة اعطى البرية بخلاف الكلمة فانها اعم فضا
 و اما وجه جفا و ما يتبع ذلك من احكامه فانما قد يتبع
 في اكثر كتبها بالبراهين التي لا يحوم و لها شبهة و الامراء مطابقتها
 و لاجلها و متظافرة لا تخبر ان جميع مظهر الفضاضة تستفيض كل افاق
 من حجرة المولى و ان ملك الله فضاضا كانت من شعور و علم
 لبا بين الراضين المستفيضين جبار يكون بالوانة المينة
 ولما كانت هذا الموافقة كلكم لعلها بمر و جارة فيها لا الله و

المعارج كما جزمنا بذلك عن حاله في احوال كثيرة وقد ادرى من الله
 لا معناه سيما في زماننا من بعد عيسى **ع** الا انما يرجع فيه الى الله
 في كل ليلة وبالجملة فهو صلوات الله عليه في عروج وزياده وان
 كل شئ على الترتيب وبلغ اهب السموات بالتسبيح هذا هو حقيقة
 العروج المحقق بتبديل السليبي ووصفده هو ان لا يبرز عن
 مواجاة ذرة من الارض الا السموات العلى والعرش ذلك من
 سقته من الله الخضر وكما وصل الامر بتبديدهم سح قسما الى
 به انواع من الحقائق واصناف من الكمال وقد بينا فيما
 الامت الله شرحنا في مقامه ان تسبيح المقدمين في السموات
 ونشرهم الرقابي المصلح اليك من الاخبار ان تسبيحك ليس
 شجرة في تيقن الجنة فما لم تسبح الامور العالمة فان
 ينفع في الدنيا والآخرة وبالجملة يستفاد من تلك التسبيح
 كل مقام جميع سؤدد كما لا بد من ذلك عند اثاره ونحو
 وزيد بغيره ولوجود منها اشياء من النوع المناسب لذلك
 المقام وكلها منها كل ما يمكن ان يتصور في شأنه بالتمام ثم انه

لقد الوجه في مركب الدر ليعلم انما استغله بامر للخلافة الراضية
 ولم يتغير له العروج الى الدرجات العلوية وانما لا يخوارم حين
 الصعود بدرجة القدس في كل العربة فلم يتوجه الى المراتب السفلية
 وربما كان اتفق في انام وفات التبرع وكان مشغولا
 فيها بالتفرقة مع ضيق قلبه من الراء شالفة وقت هناك
ما تشققت ما نالها الشجرة قال رسول الله **ص** انما شجركم فقالوا
 ما باليك تشبه الشجرة قد حركت ما نراه منك فما اجاب فقال
 امر المؤمنين **ع** يحقر عليك انما الشجرة اجهم قال سليمان في الله
 لقد سمعنا يا دهر ليلتك ليلتك يا دهر رعد الله وطميقته من بعده
 حقا فقال الحسن يا ابا عبد الله ان اباك امير المؤمنين كان يجلس في كل
 وتسبح لله غديا ومستظرك فاذا فرغ من تسبيحه صلاته غمامة
 تفتح مسكها وعليها كثر من تسبيحها ثم تسرب به خلاياه الى دقته
 ذلك وكان يتقاه في كل وقت وكنت اعيش من راحة فقد ظننت منذ
 اربعين ليلة لم اعرف له خيرا الذي تراه مترجما **ع** في رواية
 والتم والمؤمن عليه **سبح** في رواية الشيخ من بن سليمان **ع**

وله كثر ليلة وقت السحر يجيء عندهم كعاشوراء يكثر من التسبيح فا
 فرغ من دعائه الاخر ما نقلنا حركت بتشدد اللام انزل
 بك من اللقا ف وسقوط اللوراق ويستظلم حلس حيث ما
 يقع ظل الشجرة والدرستيا ومالسان الموصلة من فقهه خبر
 ثم اوجه في عدم اجابة الشجرة للحس من هو ان تلك الحقا في الصفة
 لا يتكلم الله مع الولا بالصدق والشخص بذلك كثر في الاخبار عما
 يمجيز ذكره في هذا المقام ما نقله صاحب الجلس بسنة ان ر
 ما كان جاسا في سجده وهو لا يصح به اذا اخبر عليه الادب والاشارة
 بوجهها وقال اللطفا روى التلمذة اعطى سليمان بن داود ملكا
 عظيما وسخر له الريح فقدرها شهر ردا واحدا شهر فقال له يا ابن اب
 فلان لقد اعطى محمد وابراهيم افضل واعطى يوسف وسليمان ودا
 حة كذا كان جاسا عليه فقال لم تو مو اد جلتوا اذق هذا
 وقال لك اجلس يا عبيد الله وم سليمان ويا ابا ذر موم تشهدا
 بما ترون ويسمون بخلس معهم على الك فقال النبي استها لريح
 ارضهم وضمير الاله الكلف للجلوا عليهم فارشع الباطن في كلف

الله ساعته فاواهم على باب الكهف فقال عا انزلوا هذا هو
 الكهف فزولوا فقال عا يقوم واحد واحد يستعلمهم وقد
 اذ قدر سلم قال السلام يا من جعلهم الله آية للعالمين فليكن
 حتر سلم ثلاث مرات فلم يجز فخرج ثم قال عا للثاني في تم وسلم
 عليهم فقدم وسلم ثلاثا لم يصح فلم يجز فقام عا وقال
 السلام عليكم يا من جعلهم الله آية للعالمين فقالوا يا نعم وعليك
 السلام يا ذر من الله والقوم يستمعون جميعا فقال لهم عا سلم
 ما احبتم اصحاب روى الله عا قالوا اخذ علينا ان لا نجيب الا لغير
 اذ وقتر تراش وصرسته الدنيا دسته الاذ صيا ثم رجع عا
 دخلوا اعلى الباطن قال عا ما ربح اعلمنا لا مسجد روى الله عا
 قال سلمان اربيع الباطن فلم يكن ثلث الا قتلنا اذ نحن بمسجد
 روى الله عا فلخصنا روى الله عا وهو يريد ان يصح الدعاء وكان
 حوز جان عنده لعبد فراغ من صلوة انظر فينا وخلصنا سلمنا
 عليه واعلمنا ما كان فقال ان سليمان ليس يترك هذا يوما
 وانتم ستم من بين النظر والعمر فخلصنا اش روى الله اوضر

لكنها الدنيا داهية بينك اضرب الخفا، لولا انما بدت ان قلت
 ان الحسن م كان وفي الله كاسية قبل ان يخلق الخلق فلم ما اجاب
 الشجرة قلت اعلم قد اقر في مقر الدخايد استقر في مستقر
 الكرار انه لا يمكن ان يكون اما ان في ذلك واحد اذا
 كان صاحب مرتبة واحد من الولادة والدمامة الالديكون
 احد هما ان طي والمتعرف في تدبير نظام الكون الله
 البية الكبر ويكون الاخر صانها غير صانها كاشف لبقا ولا كثير
 وذلك من الامور التي تقرب بين المتواتر في المذهب ومن
 الاصول التي يبرهن من مخرجات هذا المذهب والتر في ذلك ان
 الولادة المتجددة لها التسلمة الكبرى في العوالم العلوية والخطية
 كما قد بينا ذلك ببيان قطعها لتعلمه في كل من المستبين في
 الاصول الربانية استجابة اجتماع عقليتين مستقلتين في مرتبة
 واحدا ويشتركان في ايات في المعية الذاتية فكذلك لا يمكن ان يكون
 وليا في مرتبة واحد من الولادة بتصرف في العالم الالدي
 يكون احدهما غير متصرف الالديون الالديون الالديون

اشبه

كان ما قد الحكم باذن الله في ذلك الزمان في ذلك الزمان فان
 عن نفسه باق بهذا الالهة صكون الحكم للاقتناع وكان دلالة
 هذا الاخر جونا من جونا ت دلالة الالهة يمكن ان يتخذ حكمه
 في اهل البيت فآد دلالة كما صدر عن سلمان من الكتاب انية
 طمامه ودهم اميراق نظرة من رقة دجا وضع رشا رجة تحت
 القدر وضع الخطب شملت اشغال الجرا لغير ذلك وايضا
 تعرف من ذلك الحسن ان يتوقف على اشغال لوزا الولادة وتر الللا
 البية وذلك لما يستمر بعد مضر اسمه ولما كان امر المؤمنين م وليا
 ودصبا اجابة الشجرة وقد ظهر ذلك وجه بحر المولى م كل العلم
 في وجه لقارة ملك الشجرة التي هي ملات غفر الدر في ذلك حلت
 الدر في وما عليها وقد بينا سزا آخر لذلك بسوط في شرح الوحد
 وذكرنا في شرح القم المرد عن عا م و به هذا وفي القلب بيات
 او اضاق بها صدر من كت الدر في بالكف و ابيت لها م
 لما ثبت الدر في ذلك النبي من سر نعم ان النما من السج
 البضا فيكون فذكر البضا للكب والكشف و به سزا الالهة

عالم فوق الملكوت لما قلنا ان الساجدين من الابرار العالم الدنيا
 دامت السجدة التي تحرك العالم شهواته انما من عالم الملكوت
 كما يتبين فيكون ان السجدة التي تحرك العالم الملكوت من
 الحقائق التي في العالم الاشارة الى الخلق والخلق والخلق التي هي اللذات
 كان كالمسك وبها السجدة تفرغ من كل انقيص منها راحة الملك
 ان من معدن الروح الطيبة التي تشر منها هذا الروح القدس
 يتغير ان يكون من مشتمل العوالم وهو العالم الاشارة الى الكبر هو
 صورة سلطنة الامام في ذلك العالم العرفي في الامم على الملكوت
 وقد عرفت في التمهيدات تحقق هذا السر وانه كسر سلطنة
 المولى المطلق وانه ليس عليه وانما الله ان هذا اللذات لا ترا
 ولما كان هو الله الذي صاروا ملكوتان راوه بعينهم
 الملكوتية كما ذكرناه في اول الخبر وكذا ابدت الشجرة لما كانت
 من ابد الملكوت راحة هذا الكبر في فاسد ما يستدبر
 حتى يتعاهد في جلوسه عند قد عشت والله برأجه في هذا الخبر
 وينظر اليه قال سلمان فيقيد متجيبان ذلك روح بلا
 البدر

المباركة عليها قال سلمان فالله الذي نفس عبده لقد سمعت لها
 انبثا وانما اراها كخز حرة اقتصت درقا والمزت بقدره الله
 وبيركاته فاجلنا فكانه اسما من الكفر فقلنا يا امير المؤمنين
 هذا عجب فقال الذي يريدون بعد ما عجب **شيخ** في نسمة الشيخ
 بن سليمان وفي جليلنا قبضوا امير المؤمنين في حصار كيسان
 وروح بكفه عليها حضرت دعوات الاحمالا اشهر فلهذا
 من قلة الشجرة حتى يتعاهد في استغفده ويجتهد هذا الاثر
 متجيبا وفي بعض نسخ متجيبان حاشي من الفاعل ولعل افاده
 باعتبار لفظ صريح في الخبر او بما ذكر واحد من او
 من قبل قوله سبحانه فانهم عدو له او يكون اسم مكان وظرفا
 اربصنا في مقام التعجب او صمد من نصيب الظرفية المجازية
 ايضا في التعجب ويظهر من ذلك ان راجع صاحب الولد في الكلبة
 والنظر اليه وكذا المداوة التي قصه وخصوصا الدعوات فيكون
 سبب تعجب البتات وخصته ووجهه ارباب الدعوة بل ذلك من خوا
 ابد الملكوت والدر دواعي المقدسة التي من نسخ ذلك العالم وكذا

وروي في الخبر في تفسير العنقبة التي هي من التراب
الذي كان من انزال التوراة وقع عليه صاع من حبه
من خاصية الارواح انها في اسكان وقع مرورها
الموضع وسر ذلك ان التوراة من اضاءة حوالية
قدر التوراة كذلك الارواح العالمة لما كانت من عين
الطيرة بل من اعين الطيرة للمواد المستعدة حيث يصد اثرها
في التقبيل بالبراهم تبغزها الرهبة الضيق الاصل اليها من
سلطان عالم الملكوت واما عالم الناسوت ونظر الشجرة
هو استغناءها عن ذلك الضيق واستعدادها لقبوله ووضع اليد
من اللامع لما كان من حمار القرب كان الضيق اشتد
لاحيته فذلك ظهر اثره على اقرب القرب فذلك اخبرته في
الوقت واثرت واما اللذة التي اذاعتها السكر فيم التين
الرهلة وتبدل الكاف المشوكة موت شكر بالمعجزة والتخفيف
فلا تهاذق من شأن الولادة ذوق الولاية يشع كل خير
ولذة درواج كل راحة طيبة واصد كل حلاوة ومن ذلك روي

في التوراة

في التوراة اللذة التي قبلت ولذة امير المؤمنين واذا غيرتها
حلوه قوله ان الذي ترون بعد ما اعجب وذلك لان الدر في الصا
وكلما الصاعدت المرتبة زادت البرصه والسطنة وظهرت
بالمطر على القلب والروية فان قلت ما الذي في كمال الشجرة و
نظرا واستعدادها التقايد والتفقد مع جفافها وسقوط اوراقها
قلت ان اوله فلدن قاطبة الاجسام سيما الملكوتية لها شمع
وحمية ونطق وشعور ولسان وكلام باخبار كون النفس فيها
واعتبارها بجليها وافتقارها في ملكها واما ما فيها فلدن
جفاف تلك الشجرة ليس موتها لانه من عالم الملكوت ولذا
بذلك الشجرة برفق فذلك ما عن عدم ومن نفس القرب في الجوار
من اللامع ملك الشجرة المدة التي فاروقها ولم يتجاهدا من
دون حومانها من الضيق العام الذي للامع بما لنظر الجمع
له السلطنة عليه باذن الله ويكون تحت حكمه وحيطته واما ذلك في
المنفصان الذي من دون انقطاع وثبات ما لا يستدعي انما
هو طلب الضيق لان القرب المحلولة والتلف ونسبة الوصال

والوارد ذلك من عظم الغدات وفضل المقامات وقد يستمر
 لاحد تلك الكرامات رزقنا الله من خلقه وافرا **تم** عاقبة الله
 موضع وقدر للبحر ببرئنا قد ضلت البرج تحت السحابة ورفضنا
 حتراننا الدنيا ثم دور الشمس وراينا في الهواء ملكا راسه
 تحت الشمس ورجلاه في قعر البحر وبيده في المغرب والاذخر في الرضا
 ظنا حيا به قال لاله الله الله محمد عبده ورسوله وانك وحده
 حقا لا تدرك فكيف يدرك شك فكيف هو كما فرغ **فرغ** دود الشمس يفتح
 القدر من الاله لا تختمه من النسيئة ما دار بسطحه وفيه البياض
 اللغز في الخلية وهذا السر والصعود وان كان في عالم الملكوت
 لكن وزجاسته متفاوتة في العلود الرفعة واسما وارفع خفركا
 لانه وقع صعودهم الاحب راد اسلوكه اللغز في القدر قلنا انهم
 كانوا في صحن ما وصلوا الى جبر في الهواء وفيه شجرة حية تليس
 المراد هذا الدرغ في القدر في فيها لانهم تركوا اقل قدم وضوءا
 في عالم الملكوت واما ردتهم في هواء الملكوت ارفع نضادك
 العالم ملكا كذلك فقلنا ذلك هو روحه في قعر الهواء والملكوت

المملكة

المملكة بهذا الفضا وكون راسه راس الشمس كما ترون عن كونه تحت
 سلطان الشمس لان الهواء يستقر بصوته ويطم لبقائها و
 اولها وكون رجليه في قعر البحر عبارة عن انهما الكرة الهواء
 الى الهواء ونفوذ في مسامات الارض والماء والبدن القوي
 في المغرب من الميزر ولذلك قدتها والذخر في المغرب
 لان كل وجود في ايب طسه كوالكعبة فانها سبت الله في الظن
 والباطن ومنها يتوجه الى صحن البيت واما القلم في شلالا
 فلدن بها تقوم الدرغون والسموات وراها قام العرش والكر
 واما انك في عجاها كما فرقلنا ان انك في شفت في
 ولله الرسل وانك في ولله الرسل في تبهته اذ لا تخفق
 النبوة بدوى الولادة وانك في الولادة شك في الله فانها
 ليه الله اللغز في اللغز قال الله تعالى فانها انك الولادة لله الحق
تم فقلنا يا امير المؤمنين وما بين طرا في المغرب والاذخر
 فقال انما اقية يدين الله تعالى بها ووكلمة لطبات اللب
 ونحو القهار وقلنا انك في اليوم القوية ولا اوتبر امر الدنيا

المملكة

واضح ما يريد بآذن الله وامره واعمال الخلق آياتها
 لا الله عز وجل **شخص** في رواية الشيخ **صالح بن سليمان** وفي كتاب
 كبر الشايق **بكذا** فقلنا من هذا الملك الذي يدعى في المغرب
 والاخر في المشرق فقال من هذا الملك الذي ذكره الله
 لفظه الله وضوء النهار لا يزول الا يوم القيمة وان الله عز
 وجل جعل الى امر الدنيا وان اعمال الخلق يعرض على كل
 يوم ثم يرفع الى الله عز وجل **اشهد** اما كونه موكلا على خلقه
 الله وضوء النهار فصح في حقاقتنا من ان ذلك الملك هو
 روحانية الوجود واقامته **آيات** طهرت بيننا وكذا
 امر الدنيا منه **ما** واضح لانه اذا اقام الملك الذي يريده
 محله **الله** واليه ليس تمام الدنيا الله بها فهو **بدي**
 ذلك **لقد** مقال غيره وقوله **ما** مره عطف على قوله **باذن**
 الله لان الفاعل **المقدر** بالحقبة هو الله الواحد **القهار**
 المستقر ولما كان **ما** بآية الله سبحانه في انساب **المرصع** ولما
 شبه ويكون على الحقيقة **آيات** الفرقا **فما** **فقد**

وصفت

وصفت **بها** واما الاجتماع فكلما تعذر **سلا** واما ذكر **عنى**
 الاعمال على المولى **ما** في هذا المقام فلهذا لما ذكر كون **معد**
 الله واليه **سلا** **لدر** بان الاعمال **ما** كتب في **صبي**
 افسر **والقار** **فصح** الاعمال **لغرض** على **اللام** **ما** **دهر** **رغبت** **لا**
 الله **وما** هذا **فقلنا** **الغيب** في قوله **تعالى** **اليه** **يصعد** **العلم** **الطيب**
يرجع **الى** **اللام** **وهو** **المراد** **بالعلم** **الصالح** في قوله **عاش**
والعلم **الصالح** **يرفع** **الى** **اللام** **يرفع** **الى** **الله** **واطلاق** **العلم**
الصالح **على** **اللام** **لظهور** **من** **مفهوم** **قوله** **تعالى** **ولله** **نوع** **ما** **الله**
على **صالح** **وهذا** **العرف** **عرض** **للاعمال** **على** **المولى** **على** **تصرف**
به **الاخبار** **وشا** **بدي** **اول** **الانصار** **دي** **لك** **فقر** **قوله** **تعالى** **ولله**
اعلم **تفسير** **الله** **علم** **در** **سوره** **المؤمنون** **فقد** **دروا** **ان** **المراو**
بالؤمنين **امير** **المؤمنين** **ما** **آيات** **عبد** **را** **بنا** **الله** **للمعصومين**
عليهم **سلم** **ان** **تأمر** **عليهم** **ايضا** **او** **للاصا** **طه** **الكلية** **الله** **تعالى**
على **جميع** **المؤمنين** **او** **على** **الوارثه** **عليهم** **سلم** **الذين** **بهم** **المؤمنون**
حقا **ونظروا** **ذلك** **قوله** **صلى** **الله** **عليه** **وان** **ابراهيم** **كان** **امرا** **تعالى**

وذكر ذلك بهرار كحطوبه لمن يجازيها و فيما ذكرنا به اشارة
من ابن سدر و مما يستحق بحجة هذا الخبر شرح على موالف ذلك الله
ان رجلا يقال له نفس شك في امر معراج الزمان و اخذ
شكوا في ذهابه و لما جاءه الاقارب في حضوره للاخطار عنه
اربعين سنة و غيره ذلك من عجزاته ثم افاق فبين ام اربعة
في المني خضار كل واحد امرأة و اخذها رجل و تزوجها و كانت
عند سبع سنين و ولدت له اولاد ثم اتت اربعة اخوة
رضرا الى له الدرد و وجها و الطيبين للاختار و عاى الا
بنته في اذن من ساعته و مع ذلك فالشجرة باى الطيبة للحقة
تشر بان له اولاد الا من العرفانية تصفده حقا و اثان
يشبهت اللطالع على بعض اسراره فاعلم ان هذه الادر
المخزون ابواب من طرق المعرفة ذلك ان تدخل من ابواب
مستعدة و لم اجد من العرفان من تعرفوا بهذا الباب اللهم
اللذ في مروزاتهم و شراهم للحقبة في مطر و سائر اجار و مديح
الديانة و غيرها من ابواب اللقيا لا تيرا ان ذلك من غير العرفان

و القضي

و القضي في المصدر العرفان و ذلك على عمارة التقني و القضي
لصفتان في المصدر العرفان ان في كل المكان يتقاسم القضي
بنسبة الاشرع بقائه على حاله بنسبة الاشياء اخرى من المصداق
و غيرهم حيث لا يتوالف الا في المكان الذي يلبس و كذلك يتغير
الاشياء و الا من من حاله و عن مكانه الا ان اشياء اخرى احصاه
و هذا هو حقيقة كل المكان ان كثر طالبها للعرفان فكذلك المصداق
العرفان يمكن ان يربط بهذا الزمان المصداق الذي لا يتغير
بقدر ما يراه اليه حيث كان زمانا طويلا بنسبة الاشياء اخرى
فيكون لهذا الشخص مع قلته زمانه ما له ولد من تصريف الزمان و
قد يعكس ذلك بان بطور الزمان الكثير الذي يظن فيه فخصر كل قلبه
على اخر كجاء و من ان الله سبحانه امر الفلك بان يسرع في زمن
الخلق اللدوية و العبيانية لتقصير اعمارهم سريرة و ينقطع و لهم
الباطنة و ليس في ذلك كما يقوله من لم يدق ذوق المعرفة من ان
زنان السرور يتغير في كل ايام الزمان يتم لهم كبريا على ان ذلك في الحقيقة
كذلك يخرج صرح بان الله امر الفلك بالاسراع و ذلك من اللان يتغير

بالمتى في لينة ثم ان اذ لم يركب لا نعم هذا السر ان تعلم ان
 الزمان ليس كما يتخيل للجهل من انه كالخط الممدود من اللذيل الى
 الابد لان ذلك كلام شعري لا عقلا فلك براسه وسنه واهرة
 شامى ذاه سعة واهرة المكان فكل ان لكل شئ مقدارا خاصا
 من الكم القادر وكمجانه معدرا من المكان بحيث لا يمكن ان
 ذلك خاصي ولا يتبين من ذلك تعدد شئ في الزمان كما قد
 من تنوع المكانيات تعدد في شئ جسم الكثرة على ما راه اهل
 وقد فرقا عن ذلك في بعض مفاصل التسمية التسمية لشيء
 وقربها من عالم البسطة مع هذا النوع الغير المتصورة وهكذا
 الزمان الواحد الشئ مع ابا ضار طرية وعرضية حيز ان لكل
 شئ زمان غير ما لاخر كما ان له معدرا غير ما لا شئ في الاخر
 وهذا الذي قلنا بعرضه من بسطة من الله الحس وكلفته برية
 من رتبة اديام اللبا اوبا جلته فهذا البرهان من الزمان مثل التسمية
 المدرة او اشتدت مدتها في الطول والعرض بقدرها او اكثر
 واذا جمعها تصير كما ابا الاول من دون ان يراهم شئ من

الكل

الاشياء او تتفاوت بسببها حال المعالج بالذوق او شعر ذلك
 المدد والبسط ابدان الجوانات واهل العقل وكذا الحال في الزمان
 بالنسبة لا الزمانيات اذا امتدت في العرض جزءا منه بالقياس
 لا شئ في حيزها عن الواحدة لذلك الشئ سبع مائة كما في هذا الخبر
 واذا امتد ذلك في الطول ايضا او سقلا ذلك طر الزمان فهما
 هو الذي يكون في خبر العائمة التي كمن بعد وشرح **والقول الثاني**
 وهو المحقق بذلك الدر الفاضل هو ان للوقت ان يتفرق في هذا
 بان يرجع الى اصل اللفظة ومع الغيرة التي لم تستح الزمان
 والمكان ثم تصير حيزا بر من صنف اخر من هذا الطبيعة
 بصورة المرأة ثم يرسله الى ابي المائمه لسبب تلك الصورة
 الملائكة للمائة ثم ياخذها ويغيره الا صورته ان بقية الواقع في
 زانه لكي لا يلبسها لئلا يلبس عند الطبيعة مقر ولا استجاب ولا
 يحيط به وقت ذلك ولا حاله على كل ذلك الاشياء مع انهم عند
 الطبيعة كما في واقعة في لاهي الكون ولا يعرف ذلك الا الله
 من اهل العرفان ومن هذا القيل المسخ الواقع في المدد السابعة

وهو باجتماع الشرح للمرتبة الجوهرية وشرح الظاهر ثم بمصوره
 ما شأ من الصور سواء كان وقع ذلك بقوله كما قالوا قلنا
 لهم لو ان قردة خاسيات او بقوله ثم ادو قفانه ايضا باذن الله
 كما تكررت في الكتاب نعم قد يكون ذلك بان يوافي حقه بجنس
 او ضلعا نفسا فيبقى ان يتصور ما يقضيه ذلك الخلق من
 الصور الجوهرية وليس ذلك بل ان كان للو في سلطاننا اعظم من
 ذلك وادارة الابطال بجهل المدرك **فعل** وما يتضح من هذا
 الاصل وهو التوسيع والتصغير في الزمان ما ورد في الاخبار من ان
 مولانا امير المؤمنين كان يحتم القرآن من حين ما يضع اصدره عليه
 على الرأفة لان يضع الاخر وهذا هو حظ الله ان النظر الذي
 يقع من الله في الزمان بان يحتم في ان خلقه لا يمكن ان
 يقع الله في ان كثير في توسيع المنطق ذلك القليل من الزمان لا ان
 يسع الكلام الذي يقع في طرفة عين الزمان فهو قد نظر من باي
 السبيلة التي يجوز في حرف من القرآن لان شهر الاسبان في
 العاشرة بان يمكن لنا ان نلتقط بالبين والبين من السبيلة وحده

هذا الكلام انه كلما لطف الجسم لطف الزمان وكلما لطف الزمان
 بزواو السعة واليسطة الدبر لانه قد ثبت في المبدأ ان جسمه
 انه حين ما يتغير من لفظه واحدا يكون الدال على الحركة والفلك
 الذي عظم تقريبا عشر في الف فرسخ وليس ذلك الا من لطفه زمان
 الجسم اللطيف وقد تحق في المدارك الالهية ان اجسادهم
 عليهم لم تخلق من صفوة ما خلقت منه ادراج للخلق وهو
 الجسم اللطيف الغور الذي شرفه النظر من ذلك لطفه الجسم و
 سعة دائرة الزمان بالقياس لهذا الجسم ولذا عرفت الوجه غير
 المذكورة **من** ثم سارنا حرو وقفا على ما يوجب وما يوجب هناك
 للبحر في سطر تحت هذا الجهد وشاربلا لا يجد شرح الا قرب الله
 ارفقا عن مد البصر اذا به سوادا كانت قطعة لم يفر منه وكان
 فقال ما يبا محمد انا صاحب هذا السد على هؤلاء العبيد قلوب
 سلطان فرايتهم ثلثة اصناف صنف اوله مائة وعشرون في حقيق
 ستون وزاعاد الصنف الثاني في طوله مائة وسبعون في عرض
 ثلثة والصنف الثالث احد بهم يفرش اذنه تحته والادخبر في حقه

شرح وفي رواية الشيخ الصريح الحسن بن سليمان وفي جرد المصنف
 بكناضال امير المؤمنين للرجع به بطرس مما يطع هذا المبدأ وأشار
 بهذا الحديث في المودع وهو جرد للشرح في نظرنا الى السد و
 واذا ارشاهه تدبيره وهو اسود كقطعة تدبر يخرج من ارباب
 الدخان والرجع لا الشرح فقهر القمير في سار مرجع الا امير المؤمنين
 لانه اذا سارت بهم الرجح فمعه حقا ثم سار بهم وان شاع اليه
 بلغ الهيا في الدار فاع والفرقة في قوله لا قرب السد مستورا
 بشي شريح ذلك الجبل الا قرب السد ومعلمه ارشاهه تدبيره
 اخر الجبل وصغرة الى الجبل وتدبيره من شريح الى فخر قد ردت
 البعد وهو خبر ارشاهه وفي قوله لا قرب السد اشعار بان الجبل
 اقرب اليهم من السد لان الله قد يكون لا السد والقمير فاذا
 بر السد في السواد والدخان واحد وصفه بالرجع سبدا
 لخصه بوصف اللقد المقدر بقدرته الصفت الفاعل في وفي عوخي
 في الموضعي بالمشوب وسوق خبر مقيد بمقدر والمجمل حقيقة قوله
 عوخي مثل جرد الرجح مثل سون وبلوبان يكون صفة عوخي جرد

الارض فتم انك انك العرفي من هذا السد والتوك هو اشارة
 الامام ٢٠ اياهم ملكوت المعاني تسليمة ودرت ايضاً انتم قد
 جازوا اسطان اللب والنها فاعلم ههنا ان هذا الجبل هو
 الحد المشترك بين كرة الهواء التي هي كرة البخار من ملكوت
 الفخروا في غير الجبل لان الجبل هو ما في العوان وما كان
 قوام الملك بالملكوت فكلما في ذلك العالم جرد فو تدبيره
 العالم فاسد واقع بين تبتك الكريه وطوايف باجوج
 ما جوج من وجهات هذا البرجح لا يتم دعوا خلف ذلك والا
 ههنا تم سلطان النيات كما تم في الحد المشترك بين النيات
 والعيان وما يؤيد ذلك كون اللطيف شهماي من الله
 وهر شدتها وحوارته وهذا بشر يكون خلقهم من الدخان التي
 على سائر الالباب وقيل من ارج النظم اذا اسرع لعله تم دم
 من كل حدب ينسلون من كل ربيع ليرعون وما يدل على انهم
 من البرائح ما روي عن عطاء من ان لهم على لب الطرد انساب
 السبع وتداع الحام وما فد البهايم دعوا الله توبه شعورهم

تصهم لآل البرواق وقد في ذلك الاجتماع من علامات البرزخية واما
 بدل عما و خانتهم ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما جرح
 ما جرح فيقولون الارض كلها وجزائر المسلمين الا حصونهم و
 الهم يوشهم فيقولون سباه الله في فخره واد اسلام بالهدى فخره
 ما فيه و يتركونه بلسان فخره من تعديهم و يقولون لقد كان منا
 مرة ماء و قد سقر احد من الناس لآلهم و اكلوه الذين كان في
 حصن او جرح في حفر قائلهم لقد فرغنا من اهل الدرف في قد
 بقر من في السماء ثم لآلهم حرمه فبر ما و تسما فترج مخمورة
 يدوم فيقولون قد قلنا اهل السما قبنا هم كذلك في سخط الله عليهم
 و دوا مثل النصف قد حرق في اوانهم و نقب اجناسهم فيصيحون في
 لا يسمع لهم صوت و لا حركة و دوران الدرف في من جفهم في البرزخ
 مط السور في جفهم الى العيا لآلهم الذين لآل الله ان الله يحب
 الماء و يحمله و تحمله من جسمها كما انما يصير في الله عز و كذا الله
 بملك الموت فيقولون ان الله ليطرف الله و يهلكها و لآل اسلط
 الله عليهم الدودة لآلها كذا من الاطبات الفضيلة التي كثر

آثار

في الدرف

في الدرف للخوان كذا في سبب و خانتهم و يورده اليهم برزخية
 ذال القربى اتبع سببا و طريقا و يصله الى المغرب ثم اتبع سببا و
 الى المشرق ثم اتبع سببا و يصله الى الله في المشرق
 الميز بينهما السد و هما جيلان في آخر الشمال عند سقوط ارض البرزخ
 و لا يربط بين السبب الثالث كما ذكره ارباب البصير و روي في الاخبار
 كان الاخر الشمال و الشمال كناية عن البرزخ و اما ان الله في
 الى اخر الجاهن الذي في ذال القربى من زبر الحديد و هو القطع الكثرة
 منه لظن ما بين الجاهن حرا و اسوات بين الصدق في الجاهن
 ارباب النفع في الدوا لآلهم و ضنها في كل مكان حرا و اتت ثم افرغ
 عليها القطر و هو القياس للذاب في استحم و حار و ما رسيه
 عظيم و فيها حثنا و حقيقة في عالم الملكوت ان اللذبات كما يحدث
 من الاخرة للجنة في باطن الدرف و لا يربط بين الملوك الله
 و سربها انما هو في الجاهن الملكوتية حديد ذلك الملكوت باطن و البلاد
 احد هما ما قلنا من انه ملكوت لآلهم في لآلهم الا في ملكوت الكثرة الفوقانية
 التي سبب ذكرها في السد و السد هو في حفر الكثرة البخار التي جوفها و ظاهر

٤٥

ان ارتفاع مقدار مدا بقدر ثم لا يخرج ان ذلك يكون من وجوه
 لثلاثة وان وجه من الموهوبين مع احواله لانه الموضع كان
 مقارنا لبن السدين الجليلين واقرعه وهذا من حظ الزمان
 ان بن دسحج كصنعه فشا والظا جراته للبتجح طوخانية
 ملكة المرسية فلان سالت وقلت فكيف يقع لهم السد في آخر
 الزمان كما قال ثقاته اذا اختلف باجوج وياجوج وهم من كل حصة
 ينزلون قلت قد قلنا ان طينتهم من النجا سواك السدين من
 لقا في النجر وترامك وبنك صا جوا الم وما نعان وخواجج ان
 الجبار والقلع سد لقا ابي لقا في الراب وترامك فاذا حركت
 السعة حركت اللقدان حركت لوجب الاطوار وتبدل الدثار
 وتغير لسط العنصر بعضها ظا لبعق واشلا طها وتخل بعضها
 في جز بعض المان بعض المظور البواطن وبرزوا السرا بر دبير المكم
 سلطان الملوك وذلك هو الفتح والخيضان نسبة الفتح الى باجوج
 وياجوج ووجوب طينتهم من الدخان سوا نسبة الفتح الى السد
 اول باجوج وياجوج وانما قلنا انهم يزرع بين البساتين وبنان

الجوان

الجوان والاشان لما ذكرنا في خبرنا ١٢ من ان خلقهم شتمه
 على صور الكبريات فاستقامت قاسمهم ونظمتهم من الله ان
 وبكذا اسما لاجزاء الصفات من سائر الجوانات من الظهور
 السبع واليهام فان قلت من اين علم سلمان بمحسوساتهم
 طلق قاسمهم وعرضها قلت قد بينا ان سلمان كان سيرة
 الولاية العلية بسيرة فضا ملكوت هذا الكسب والخبث في ذلك
 العالم الشريف شعاع ذرة على الملكوتين فالنظر بينا ميزان
 اللغات والجوام واسطرلاب الابدال والاقطار في الجوام
 المائة والعشرين في عرف السنين اركان الكلام نصف العرف في
 الطلقة الاله وسادة الطلوع العرفي في كونها مائة وسبعين
 في الطلقة الاله نسبة دكون احد هم اذنه كحتمه وملتجف بالجزر
 في الطلقة الاله لثمة فا علم انا اجعلنا في بيان حكمة باجوج و
 باجوج ولعلنا ننظر الوارد المنسب المشر الملوكة من الارب ان
 نعتنا العرف في ذلك فنقول من المقرر ان هذا السكون من الله
 سيرة ملكوتية وسفر غير وعرفنا انهم وصلوا بعد قطع مسافة العاصم

وطرقت النبت الى درجته الحيوانات ارفدوات النفس النجاسة
 فحلبه العرق في باجوج وما جوج انتم ملكوت النفس الحيوانية و
 النفس الشريرة الالهية و شيطانية الواقعة تحت ملكوت تلك
 النجس الذين لا يصدقون لاه السموات النجاسة فضلا عن الملك
 اللدني انهم في هذا الملكوت الكفر الى قيام الساعة فاذا قربت
 الورد للموت وفتح ابواب الملكوت و اوفت للنفس الباطنة البرزخية
 الا انظر به فرحت تلك النفس ببقا طبعتها وبرزت للحم لمن
 بر نصركا لمحوسن في طون عامن في طبقتهم اودودتهم في كلام
 ثم لبط الله عليهم ارباب الدواعي الحيوانية ورونا النفس
 الحيوانية التي هي حوزة الله و غير عنها بالدودة فيها كلامهم و
 و يشبههم وقد ذكر ارباب التفسير في باجوج وما جوج انهم كانوا
 في الارض يهلك النبت و الحيوان و الناس الذين هم كالد
 و في غير النور و صرح بانهم حين يفتح لهم اخذوا باكلون ما في
 الارض الذين نفس بالعلو و ذلك شعرا ان الشع هو برزخ الملكوت
 و استبلا ابطال على انظر كذا هو المعرف بحسب العباد و القدر و قوله

بناو

في اخوانه و ان القلع و الحون ان يكون للوحدين من شعبة
 امر المؤمنين ٣٠ لما في البراقع من لاله الله الله حضر من و حضر
 امن من عدائهم و في خبر آخر لاله عجايب الاطباء حضر و لو يد
 ذلك قوله ٣٠ في هذا الخبر و يحذر للمؤمن و دون ان تغير الناس
 و ورد ان المسلمين هم النجباء و ليس في ذلك الا من و الى علماء
 اعدائه كما نطق فرقت به الاخبار و باحاطة من المستبين ان
 يصير كمنها غذا لما كان من الاثمة الملكوتية و هذا الاثمة
 غناء لما فوقها و اما البقا التي تدور و النبت الابد للوحدين
 الكبر و اهل الكمال لا تغفروا هذه الركون طوايف باجوج و ما جوج
 امثلة للحيوانات و نظيرها من اصناف الانسان في الملكوت
 الكفر و هو مراد ان يكون من اهل الارض كما ذكرنا سابقا و اذ قد
 درست في ذلك فمن الواضح السابق انه اذا تعلقت الدرارة الكهنية
 بحراب هذا العالم الشر فله حمله يجب ان شرع الدرارة الذين
 الاثمة الحسية المحسنة عقب سد الاجزبان الظاهر و الباطن
 فيصير كمن في غناء لبطنة و ذلك الحكم جاز في جميع الحقائق الباطنية

والجوانية والادب نية الامن تخلص عن رتبة الاكوان واستقر
 بنفسه عن الاضغان وعظم كبحن وادبته بولي الدنام وتمك
 بجبل النور واليه عليهم السلام وعما هذا افسية السد وبنائه الا
 وز القرنين ان كل واحد من الكسبيات والدوليات والحقا طعن
 من انت يقين انما هم مظاهير اوار الولد العلية كما بسطن
 وذلك في شرح احاديث ارباب العصمة واليه يشير بقوله تعالى
 شان ان يقين هم درجات عند الله ولله ريب ان ظواهر
 الدنوار انما هو با ترتيب السبر والتسبر والتقدم والترتيب
 واحد في حله وموضع الحان انما هو في ذلك النور حيا
 بعنه شمس الحقيقة المجدية ويعمل الائمة الذين هم يدور سماء
 النبوة وكان ظهور في القرنين الذين هو حامل صفة من اوصاف
 هذا النور كما يدل عليه اسمه حيث اخذ من عليه القاب اير الميرزا
 في غير النور عاقد القرنين هذه الائمة انما هو بعد نوع لتبديل
 من الزمان وكان في ذلك الزمان الدوان لم يتم الملك
 من الملكوت السفلي كما يظهر في الدان من ان اهد ذلك الزمان

بدن الخلد الله الملائكة الموكلة بالسفريات الذين هم من الملكوت
 وكما لسان الحق الذين معاهم قرب من الملكوت وبالجملة
 في قعر ملك ذر القرنين انما هو باب الملكوت الاخرى كما
 لا بعض القائلين ذلك تربة الامم ان يفتد باب حيا
 الحق الذين في آخر طبة الملكوت كما وقع في زمان بعنه سيد
 المرسلين ^ع كما هو في الاخبار وهذا سر قوله ^ع في الجوار
 نحن بعد سبانه بابا محمد ان صاحب هذا السد عا هو الله العبد
فصل في و كما في ما حققنا من ان بنا السد انما هو في عالم
 الملكوت الكف وسر الحكم الاعلم الشهادة ما ورد عن عقبة
 بن عامر قال كثر عند النبي ^ص احده فاذا انما يربط من امر
 الكتاب معهم مصحف وكتب فقالوا استاذك لنا عا رطل القية
 فانصرف اليه فقال النبي ^ص مالي وللم ب لوني عا داود رايتي
 ان عبيد ولا علم في الامم فخر في عز وجل ثم قال من افر وضوا فوقه
 ثم قام الى المسجد فبنيته فخرج ركبته فلم يخوف من عرش السرور
 في وجهه والبشر ثم انصرف فقال انصرفوا دخلتم ومن وجد

الملكوت

بابا بين اصحابي دخله سهم في دخلهم فبما رفعوا حاجتهم اليه
قال ان شئتم اجبركم عما اردتم ان تسلبوا قديرا من شئكم
به فقالوا بلى اجبرنا قديرا من شئكم قال حتمت قلوبهم عن ذلك
القرابين وساحدهم عما جلدته عندكم ملكوتنا ان اعد امره غلاما
من الردم اعطى ملكا فخر يطلع معرفا بغير عنده بدنية بغير
لها الا كسند ربه فخر يطلع من بانه اباها انا ملك فخرج به
فوقه فقال له انظر ما حكمت قال ارى من يردوا ربه منها تدان
ثم عرج به فقال انظر ما حكمت قال ارى من يرد ربه اصلت مع
المدابن فلو عرفوا ثم تراو فقال انظر فقال ارى من يرد وحديا
ولم ار معها غيرها فقال له الملك انما ملك الذي كلفه الله
ترى حظه بها هو الجود انما اراد الله عز وجل ان يريك الله
وقد جعلت سلطانا وسوف يعلم الجاهل ويثبت العالم فخر
بلغ مغز الشمس ثم سار حتى بلغ مشرق الدرعى ثم اذ السنين وهما
جبلين ليشان يركب عنهما الشمس فينزل الله بهنهما ثم ولد الحمر
عما العارف الرباني ان ذلك سر ملك في كلفه لم يخف في نظر الله

قلنا انه في الملكوت الكافر فلا تغفر له **باب في شئكم** ليرجع اليه
ما كان بصدوه فتعذر ثم انت بعد ما تعرفت ذلك فاعلم ان
صنف طرطرافه منهم المعروف ان الا صنف هم ملكوت الا بغير
الذين هم كالانعام وهم اصناف التي عند اهل المعرفة ان هولاء
الانعام لم يكن فيهم من النفس الا طرفة العتية اشرو لاهم من التجرد
وعالم القدس خبر انهم في الملكوت الكافر ينظرون حين يرون
المصطفى الباطنة ويصرون غدا الطوائف باجمع وما يجمع ذلك
لان اليبكار اللسان في في الغالب يكون بهذا النسبة او قريب من ذلك
واما وجه العدد في الرضى هو استون فلان يقبلهم من المصطفى اللسان
في عرض التسعين انما هو النمود واللوة وحرارة اللسان لا تصفية فكما
ناقصين التسعين التي من الكمال الذي في ثلث يكون في السنين
واما صنف الخمر فلما هم فوق هذا العرض المحوس هو الملكوت الكافر
نصف نصف العدد الذي هو الثلثون فيصير اربعة وعشرين وبالجملة في نظر المصطفى
لكن عالم فوق عالم الحسن اما الذي يقدر السنين فلكونهم اشده لهما
التردد في عرض التسعين ناقصة عن الكمال الذي فيه اما سواة

الطيور والوحوش في الطائر لغيره التي منه ملكوت الحيوان والنبات
 لا يتميز عليهم وعرضهم بالذات بل ان كان في بعض من الله في امان
 فيش الاذن الواحدة في التوحيد والالتفاف بالذات فاعلم ملكوت الشيطان
 ويكون ذلك ان شاء الله استراحت من العالم العلوي والذوق الى
 اوليائهم في العالم السفلي وفي حديث آخر عن عيسى صنف منهم في طرد
 شيد منهم مفرط في الطير والذوق ان شاء الله انهم ملكوت الحيوان
 الارضية والواحدة او كالدجاجة الارضية لكن الشجر المحترق كما في الدنيا
 وغيرهما افرط في الحيات واما لها و هذا غاية ما يقال فيهم ولم ار
 احدا يقلم في السد حقيقته باجوع و باجوع بهذا المقصود والى با على
 القصة **ثم قال** في شرح سرى الاقاف فمات بنا لا حصر من
 باقوتة خضراء وهو محط بالذات عليه ملك في صورة نبي آدم
 وهذا الملك موكل بالاقاف فلما نظر الملك الامير المؤمنين **ع**
 سلم عليه واستجازه فان لا امير المؤمنين **ع** فاسرع الملك و
 قال **بسم الله الرحمن الرحيم** ثم طار في رواية الشيخ حسن بن سليمان
 الصوفي في خبر الصادق عليه السلام ان امير المؤمنين **ع** امر بالرح

فارت

فارت بالاجل في فانتها اليه فاذا هو من زمره خضراء
 وعليه ملك على صورة الشيطان نظر الامير المؤمنين **ع** قال الملك
 السلام عليك يا خير سيد القصة خلقت انا ذن في الكهلام فقال
 ان شئت لك ان شئت اخرتك عما لم تر عنده قال الملك
 بل تعارفت امير المؤمنين قال تريد ان اذن لك ان تزور
 الهضبة قال نعم فقال **ع** فاذنت لك فاسرع الملك تعبدا
 قال **بسم الله الرحمن الرحيم** اقل المشهور عندنا باب التقير
 موافقا لرواية الكافي ان قال في جبري محط به بدرق وانه من
 زمره خضراء وان خضرة السماء هي من خضرة وما من بلد
 الاذنية عرق منه وعليه ملك اذا اراد الله ان يهلك قوما امره
 فحركه فيخف بهم فاعلم ان هذا السر الثالث هو ابتداء الخلق
 في عالم الملكوت الذي هو لما كان قوام الدنيا وما فيها انما
 بالانسان بل ان ينادي الاخرة صالحة ان هذا ان درجته
 هذا الخبر الذي ليس ان راتب الملكوت ان ذلك الخبير محط به
 ولدرجته ان الملكوت محط بالملكوت الملكوت الذي هو

انما هذا البناء اللطيف واذك صرح في غير ما نرى على صورة
 الملك كجند الملكين استبقاى ويرجع كون طيار من مرقه
 او باقوة خفراء الامراء احد لان الفرق ساين كونه من الخوا
 الملكة القريه من علم الملك وان هذا الملكوت ملكوت ارحم
 ذر روح تدور من المرتبة في المقامات العرفانية ان يعبر عن شرف
 نزل الروح في الجسم بجزء لا تخلطها مع غلبه الجسم على شرف
 اشراج الباشيخ التواد الغاب **بجني عرفاني** واما زبارة للفرق
 هذا الملك في الكتابين فاعلم اولاد الله ذكر في الحكى الذين
 اسم الفرخزويه بن قاسم بن آدم وبقاى خرفون وبقاى ضلعا
 والتصيح ان اسمها بن ملكان بن ارغند بن سام بن نوح وفي
 سبب الاضبار ان اسمه تالين ملكان وانه كان لا يجلس على عتبة
 باسنة ولا ارضي ايضا اذ امرت خفراء وخصمه على ما خبر عن ابن
 ابراهيم القريش ان جبرئيل عليه السلام قال له انظر
 كان من ابناء الملوك فاسم باسنة وتجا في بيت في دار ابيه ليعبد الله
 ولم يكن للاسب عليه ولد غيره فاشادوا اسبه ان يزدوجه فقلنا الله ان

انما هذا
 الدنيا كجبلان تكون محببها فهذا الخبر هو الخبر المشرك بين
 الجوان والملك ان هو لها مرتبة للجوان وابتداء بنسبه الله
 وهذا احد جبال البر والذوق الله فتم ونزل من السماء من
 جبالها من بر في جبلين من ثلث اعلا ما سبق من خصمه اما
 خفزة فقلنا من كون ذلك الملكوت في الغضا القرب من
 عالم الملك لانه كان ابتداء ملكوت الله بنسبه فهو اقرب
 الى التواد والذوق لم المواد على شرف بذلك قرب هذا الملكوت
 من الظلمات على سببها واما خفزة السماء بجزء فلكان عمارة
 الدنيا التي تعرف عنها بالظفرة والنفارة انما يكون بوجهه الله
 فلكام هو في الدنيا تتحرك هذه الحركات وينبت النبات وتولد
 المولودات واذما اشكل هو الى الدار الاخرة لشرح الدر في عمارة
 الفناء التي بنيت وحرب هذا الدار العاقبة ولما كان الظاهر
 عمرانها للباطن خفرت من السماء الذي يجلبها من ان الدنيا
 خلق جميع الملكوتات وشمسها في حركات الجسمانيات في الحكايات
 واما الموكلة عليه فهو رب هذا النوع الشريف والكلمة الموكلة

الملك

برزق ولد افكون الملك فيه وفيه عصف فطلب له امرأة كملوا ^{خلها}
 عليهم بلقت الفخر بها فلما كان في اليوم الذي ^{يكون}
 على امره قال نعم قال لها ان سلكت ابي يدك ان ^{يكون}
 يكون من ابيك الا ان تقول نعم فقلت انصرف ^{في} الملك
 عن ذلك فقلت نعم واثرت عليه الدار ان ^{يكون} ما انت ان
 نعتنيها فامر دكانت كما حالها فقالوا ^{الملك} الملك زوجت
 الغرض من الغرض حبه امرأة ^{بني} بنيا فزوجها فلما ادخلت عليه ^{سالم}
 الفخر ان تكلم عليه امره فقلت نعم فلما ان ^{سألها} الملك
 قالت ايها الملك ان ابنتك امرأة ^{فهد} فهدت المرأة من ^{الرا} الرا
 فحفظ عليه فامر دكانت ^{الباب} الباب عليه فمردم فلما كان ^{اليوم} اليوم الذي
 فوكنت رقة الابان فارتفع ^{الباب} الباب ففتح فلم يجدوه ^{فيه} فيه و ^{عط} عط
 الله من القوة ان يتحرك ^{كف} كف شتم كان ^{عاشق} عاشق قد تم
 القربان وشرب من ^{لدا} لدا الذي من شرب منه ^{تقر} تقر ^{الاصح} الاصح
 قال فخرج من مدينة ^{اب} اب الخريوطية وفي ^{تصو} تصو ^{الدين} الدين ^{القط} القط
 الورد من ^{سبل} سبل ^{عن} عن ^{البحر} البحر ^{قال} قال ^{ان} ان ^{القرن} القرن

كان عبدا حالي لم يكن له قرن من ذهب ولا فضة بعثه الله
 في يوم فخره كما قرنا الذين نصاب منهم ثم قال لهم فخر به ^{كما}
 قرنا الذين دفعتم مثلها فاما ثلثا وكان قد وصف له عين الليرة
 دقل من شرب منه شرب لم يلبث حتى ^{سبح} سبح ^{وانه} انه ^{فج} فج ^{ظلمها} ظلمها
 حتى ان وضعها كان فيه ثلثا ^{دستون} دستون ^{مينا} مينا وكان ^{الفخر} الفخر ^{تقد} تقد
 وكان من اثرها ^{عند} عند ^{دعا} دعا ^{اعطا} اعطا ^{وتامن} وتمن ^{احيى} احى ^{مكروا} مكروا
 منهم حوتا ملوحا ^{قال} قال ^{انطلقوا} انطلقوا ^{اليها} اليها ^{الواضع} الواضع ^{فلم} فلم ^{يكن} يكن ^{كثير} كثير ^{جهد} جهد
 منهم حوت ^{دان} دان ^{الفخر} الفخر ^{اشترى} اشترى ^{العين} العين ^{من} من ^{تلك} تلك ^{العيون} العيون ^{فلما} فلما ^{تم} تم ^{العمل} العمل
 ووجد بريح ^{الناج} الناج ^{دنيا} دنيا ^{في} في ^{الما} الما ^{فلم} فلم ^{يكن} يكن ^{الفخر} الفخر ^{مر} مر ^{بها} بها
 وسقط في ^{الما} الما ^{فلم} فلم ^{يكن} يكن ^{شرب} شرب ^{جا} جا ^{ان} ان ^{يصلها} يصلها ^{فلما} فلما ^{رار} رار
 ذلك بريح ^{ورجع} ورجع ^{اصحابه} اصحابه ^{فامر} فامر ^{ذو} ذو ^{القربان} القربان ^{ببقي} ببقي ^{السمك} السمك ^{فقال} فقال
 انظروا فقد ^{تختلف} تختلف ^{سمكة} سمكة ^{واحلا} واحلا ^{فقالوا} فقالوا ^{الفخر} الفخر ^{صاحبها} صاحبها ^{فدعا} فدعا
 فقال ما ^{اخلت} اخلت ^{بسمك} بسمك ^{فاجزه} فاجزه ^{لغير} لغير ^{فقال} فقال ^{ما} ما ^{اوصفت} اوصفت ^{فقال} فقال
 بينا ^{اخوي} اخوي ^{اعلم} اعلم ^{ابديا} ابديا ^{قال} قال ^{شرب} شرب ^{من} من ^{الما} الما ^{قال} قال ^{نعم} نعم ^{فطلب} فطلب
 ذو ^{القربان} القربان ^{العين} العين ^{فلم} فلم ^{يجد} يجد ^{فقال} فقال ^{الفخر} الفخر ^{ان} ان ^{صاحبها} صاحبها ^{دانت} دانت ^{الذرة} الذرة

خلقت لهذا المبدأ وكان اسم ذر القربان عيشا وكان اول
 الملوك بعد نوح ملك بابلي المشرق والمغرب اشهر ما رونا
 نقله من الكتاب ثم انه اخلف ابا اهد العرفان في الحضرة
 فبعثهم لم يعرفوا ابيهم اليك كما خلدوا اهل من اهل القربان
 وقد اشتهر موطنها لحيروا اباها من عم البرار ابا حقيقه الحضرة
 ومعه شريفة ما الحوة فلم اجد في كتابهم ما يكشف القناع عن حكا
 اسرارها لكن اذكر ما يحبر التسمية من ذم هذا الذر اذ سيج في بعض
 لبا في الهدى من شهر الذر اذ اقر لانه يهين من ذر اصلي
 شريفان احدهما لاريساق عالم الطبيعة الجسمانية هيرارعي
 الظلمات وهو واقعة في شمال مطلع الدرداج ومعارفها لان
 يد الدرداج من القبة وعنفها بالمعدن قدينا في مقامات كثيرة
 ان هذا الكرة الجسمانية مرفوعة في وسط النفس ليست اعز انما
 كراتان مقدار ثمان احدها وقعت في جوف الارض كالدونيت
 اقربها واذا كانت اعز ان تلك الكرة الجسمانية فوق حقيقه النفس
 وتحت في قلبها يد اعز ان النفس من المحيط بالكل حيث يكون
 الكرة

بنيته و

الكرة الجسمانية وقعت محاط لها بخبر ان كل حصة من هذا الجسم
 كانت تترطق على وجه النفس كقطعة من ارض طمت عين ماء
 هو حوة كل شئ ثم انه سبحانه جسد الظهور اثارها من الجسم اسبابا
 من الحركات والنظرات والمصالحات التي تقع في عالم الكون
 فيظهر من ذلك حيدان ذو نفس وحيد سبحانه لظهور النفس بعينها
 حرقا للقبلة ولو اسر باثنية دربا حات شرعية ومجهدات
 ابائتية وعبادات مخصوصة في ظهور الادب مثل الذر الذي يظهر
 لمن حفر البئر والظهور الذي ذكر في حيد الى الذي بعد حفر الترم ان
 الوصول الى الماء مختلفا اختلاف قدر اية روية الماء ثم مباشرة
 بالعضد هكذا الان بعد ان من نوعي بنفسي في الماء ويرس بكلمة
 فيه ويجلجرت حبه مضمحلة مثلا شبيهة فيه بحيث لم يوجد اثره اصلا
 حتى تصار عين الماء في هذا حيد الى عين الحوة اللدنة التي في
 ان الكلمة الالهية المرسية للتويع من السلطان الذي قد حكمه في حيد
 مملكة من عرف مناج اشخاص النوع ولله السلطان من كثر الكرامة
 وسر السلطنة وهذا حيد سنة الله في سنة الله تبد بدون

بجدسته الله كويلد لما كان الانسان مخلوقا لا بد له روح
 خلقه للابد وانما خلق من دار الادراك فليخرج ان يكون كثر
 رتبته ابديا باقيا بقاء الانسان درهما كان ذلك لم يدم
 تبدل كثر صوابا في الارباب للاخلاق لم يتلق عرضا يتجسم
 فرما يدم درهما كان لا يدم اذا ادريت ذلك فقدر
 المضمون كثر سلطة الكلمة اللاتية الكلمة كذا نوع الانسان
 ذلك كثر في غرض المصطفى وعون المتحابين وانه سار الاظفار
 ودر صلا على الجوهرة بمناقضة ذر القوي الملك انظر في الشرق
 والغرب والظفر سلطان مشرق الارواح وغاربها ودر صلا
 ما وصل بالدم الله فقام بالرضاات ^{الجميلة} المتماثلة لهذا الوصل والقر
 حوت حسيمة في عالم الجوهرة الكثر من عالم الارواح حيث تلا شجيرة
 وضحى حسيمة في فروع التروع فصار حيدا تروح كما ان سار الابد
 ارواح يتجسد في الابد البقا الدائم ما دامت الدنيا وتوضع ذلك
 ما در دانه لا تجلس على ارضها في الدخول وقد عرف ان ذلك
 شان الارواح لا يعرفون ذلك كان المضمون ان يتصور بارت

الضعف دوم

صورة اراد وكجزا بوضع شاولس في ذلك التعرف وذلك
 البقا الدائم الدبان صار بدنه روحا فوصل الى الجوهرة الابدية
 الاثر في الموضع فظاهري حقيقا انه لا يتشخص بعينه لانه طبعه
 كلفه كذا ذهب اليه اكثر العرفاد اما الدر في العالم من آل محمد
 صلوات الله على طينته اعظم من ذلك فان الخراسان عوانهم
 وانصارهم ودر حد الاما ودر كبريتهم ولد تطان ان الدر
 اذا كان على ما ذكرنا فلا تفر لما كلفه عنده في الظاهر من كونه
 في عسكر القربانيين ودر ما به الارواح الباقية الاخرى انقلبا
 فاق الظاهر عوان الباطن فمالم يتحرك هو مع ذر القوي
 لا انظمت لم يصر في باي البيوت الاعيان الجوهرة لم يحكم
 نحو با تارة صارت في الباطن الا ان در في عالم التروع ودر
 روحا يتجسد في فروع التروع فصار حيدا تروح كما ان سار الابد
 صرا اننا لا شجرة حقا حقيقا الشجرة الدالة ثقلها باير
 المومنين ما باير هذا الشجرة ثقلها سار في ذلك ان تنفت
 ودرت ان وادب منها ثقلت لها اسمت عليك كبح امير المؤمنين

ان تجزئ ما يابلك وانش في هذا المكان قد ساد فكلت
 طلق وهر تعار ما قد انج كثر انحر على الاشجار فصارت
 الاشجار انصخرت في ذلك ان اباك كان جليظ في ظهره لئلا يخلد
 اللد من اللد مستظلمة سعة ثم ياتهم فرس او هم فر كبر
 بمصر فله اراه الا دقة وكنت احبش من راجحة وفتحة فقطع
 منذ اربعين ليلة فتمت ذلك فماتت **شرح** لم يذكر في الكتاب
 حكما بهذا الشجرة الا اخبرها وقد ظهر ما ذكرنا سابقا ان الطور
 في ذلك الجبل هو السر في عرض المروج الملكة لهذا انشا الا انشا
 من البقي ان الملكوت على ايات ان موت كما بينا مراد
 من قد عرف في الكلمة الطيبة ان لهذا اليوم انشا ان الطير
 ثلث احوال هو الفؤاد واللبوة والنطق ومن الواضح ان هذا
 على ترتيب طبقة لا محالة وان الملكوت من حكمة الاله في
 برزخها بن الواقعية وظهر الترقيات السبعية والسموية فن
 الضرورية ان بر من ملكوت الله ان اقل دهم مرتبة النبات
 وملكوت السموية والتقدم هو ما يجب في ذلك من الكلمات في شجرة

2

الطير

الكلمة الملكوتية المبكيا عليه الموكلة على تدبيرها النوع الكا سراد
 والنبات والصل للذوق البهليقا لليرة ووجه الجفاف سلف
 دائما شدة الجفاف فيه ذلك المظن انما اخفى بزنايم الضيق
 لا محالة فبست من منة بقصا وبتا لم هو بقصد انه اكثر من غيره من
 ليس في درجة ظهور كثر من الزايم في النقص في الكا يكون
 اشدة ولما كان ملكا الحسن في سوال الشجرة مع ابيه 4 و 4
 جنة 4 اجبت الشجرة بركة تصحبه امر المؤمنين 4 في سوال كحي
 بدل عليه قوله فقطت ودوت انما مع الي فلهذا في ذلك ما سبق في
 السا بقصر من انه لم يجب حقا امر المؤمنين 4 واما انشا الشجرة فلك
 ملكوت النبات السعاد والحج بهر الله في جلد سائر الاشجار الملكوتية
 فانها للنبات واللوان واما وجه بحر الامام 4 عند هذا الشجرة
 في الثلث اللطيف الذي يلدن الاضواء انما يكون على حسب
 الكسوف والاشعة لها بقتة الكسوف من جهة اللؤلؤ من اللؤلؤ
 الفا نصية ما يعبر عنه بالذلة فالذيتان الصالحين من صنع الله
 الاضواء وودان اسرار الولاية للغير ان يكون في ليدته استعدا والمائة

الكلمة

ولما كان الانسان مستعدا على المراتب الثلث من درجات النفس
 بهر النور والحيوة والنطق كانت تلك اللقمة منضبة قواما ثمرة احد
 لعسط الفيتات وهو الثلث الاكبر وثالثها لخط الحيوان وهو الثلث
 الثاني وثالثها لفضيلة القوة العقلية وهو الثلث الاكبر ولذلك
 رغب في القيام بوظيفة الصالحة في هذا الثلث لانه قريب من العدم
 الذي فيه طلوع الشمس الحقيقية من الخيال والامر القوي والدم
 فهو الحقيقة النورية التي الموحدة على نوع الحيوان ودمية النفس هو سواها
 عبارة عن كونها القوة التي لوجه في الظلمة التي تعبر عنها بالشر او
 واستبان العزس بنفسه عند هذا الشجرة ثلاثا لانه ان هذا النبات
 السماوي نبات مفرد في القوة ذلك كما عليه سلطان القوة فالانسان
 نبات سماوي صوره انه وانما حصة الكمال من خلقه الله القوي على
 النبات انما يتاثر في متوسط الحقيقة الحيوانية ثم ركوبه ٣ المبدأين
 الدمام ٣ بعلو اغنى من اخاضه الحكايات اللائحة على هذا النبات
 يستعد تربية الحيوان يستلطف هذا النوع بعد الصواعق من هذا
 لما خلق من وجوبه على ترتيب الطبيعة ان يكون ادلة النبات

ثم للحيوان ثم لاصتبه الانسان ولبعثا اخر السفر اللقيح الى الا
 الطيور الذي هو النبات السماوي وهو السفر الثاني الى الانسان النفس
 الذي هو الحيوان المملوكة وهو السفر الثالث الى الانسان العاقل الذي هو
 الانسان الذي هو قوله لانه المراه الاقصة ان لا الوقت المعلوم في كل
 ليلة وهو الثلث الاكبر والمفترانه بدوم وذلك للثلاثين سنة في كل
 ليلة في الثلث الاكبر الى ان القطع في تلك اللقمة في ذلك
 وهو ذلك القطع فيما مضى فقلنا يا امير المؤمنين يا ابا عبد الله في
 رديها كما كانت فخرج بها المباركة بها ثم قال يا شاه شايان
 نعمنا لما اتينا دهر تغرب شمس الملائكة امر هذا الدم ودعوا
 من تلك بل تجرد من خالف فقد غرغم اخوت و ادركت
 فبنا طمنا دهر خيرة نضرة شيخ طلبوا منه ان يبال الله في
 رد الشجرة لا الاضرار الذي كان عليه قبل الا الذي هو في
 بدأ المباركة عليها اشارة الاله عايد الله وللهيب لهما لا تتحرك
 الذي ارادة صاحب اليد فوكة اليد كما شفه عن انه من الى
 ذلك بل هو على السؤال من وجهه نفس الاجابة من وجهه اخر

فقلنا

فلا يلح السؤال باللسان هنا كذا في شأنه بل كبراهين
الكلمة اللدنية على طريق الدلالة ثم انما يستلزم لاقائه في المقدم
بغير الدوام والمالك لما كانت تلك الشجرة هي القصب المكونة للنبات
السمي والذير المقصود بالذير هو دوان كان من خواصه
في عالم الكون لكنه يتقدم في مرتبة الكون فكيف تعارضت
في ضوابط الكلمة الرسمية من ان العلة الفاعلية تتقدم في التصور
فانما يلحق بقولون يتقدمها في المراتب الوجودية المتقدمة على عالم
الشهادة وبالجملة لما كان الامر على ما قلنا كان ملكوت النبات
الذي في اصل شجرة الكون هو اصلها الحقيقي الكونية جدر جميع
الجذر والنباتية وحقائقها التي انما هي وملكوتها في النبات
فروعها وعضوها والنباتية كان هو الجامع لها فيها استجماع اصل
الفروع في المالك في سلطان وملكها ياه والذير والذير
وهذا هو اللاد بقوله في شأنه بل كبراهين يكون المادون
جما فها عدم استلزامها من قبض الظواهر الامم في ملك من القصور
المختصة بالملك المختص بالملك ان يستحق الا هو بغيرها وبقوله

الملك

من شجرة الزاوية والذير لفضح العالم المرية للبحر الحياتي واصلها واصلها
غيره على الدوام فلما جدت العود بجدته المولى في استقلت من
ذلك التورصارت بحالها الا في فاستفاد منها البركات
وهذا هو ضمير ما ادا برادها كما في ريدك قريسا من ضربه عنده فحين
تحملها فاني استلذ بها من هذا التورصين المسج والواقفة هو بعينه
شهرتها بالولاية القصة والوصية للتمتة والخلقة اللاتمة وبما
التمتت بها بعين الذخائر والنضارة كانه لحد المني لفتها
كانه للذخيرة ولا يكون في حيلها فدون ان في الموات وان
الكافين لا يقران **من** قلنا ما امر المؤمنين ابن ذهب ذلك
الموكل ليقا في ذلك في زيارة الملك الذي على ظلمت الله وحقها
التهار فقلت ما امر المؤمنين ما يرون عن مواضعهم اللذات
قال والذير في السنا بغيره ما ان في اجابته عن رخصه
الذير حرق **شرح** في رواية الشيخ حسن بن سليمان وفي خبره
بكذا ام تمثينا على الجذر بغيره فاذا بالملك فعمله لا يمكن بعد
زيارة القوم فقلت ما امر المؤمنين رابيت الملك

كتاب تبيين شواهد اسلامی
 اهدای
 مستدق لایم
 ۱۳۷۷

نظر الاحسان ماخذ اوله فقال في ذلك رفع التسمية بغير عدل
 احد هم رام ان يرد من كانه بقدر نفس احد لما زال صردان
 له وكذلك بغير عدل في غيره وبعده الحين في نفسه من ذلك
 ما هم قائم فقلنا ما اسم الملك الموكر فقال في غيره في رفع
 على عمارة الموقر فقلنا كان امر القيات وقام هذا الملك
 بالركبة الموقرة الوجه الطلوع والغروب المقتضية للاضافة
 الدظلم وكان سلطان ذلك بمقتضى الغائب الريانية بتدبير
 الملك الموكر ذن التسمية ملك الزكوة الفاعل بها حملها
 ولدت في ملك الغلبة الذين يكون الموكر عليها فيكون
 بحيث يكون جميع الاكاث والمدبرات لا يكون تحت حكمه
 دون حقيقته ولما لم يخرج الملكة الموكرة من هذا الكوة لاسيما
 لان الله يريد ان يكون في الملة فكلهم تحت سلطان الله
 التمار الى ان ياتي من ملك الزكوة الكيفية فهذا الملك يجب ان
 يكون روحانية النفس الكيفية متوقفة تحت يد الملة الكيفية
 لان حيد ذاتها العقلية لا يابس في ان يكون ملك النفس

الترفيع من حيث لغتها شيئا ومن حيث تدبيرها الملة شيئا آخر ستر
 بالملك ولما كان بسبب جولة الامام في مقام ذلك الملك الموكر
 يتم الامور التي كان عليه استقون لزيارة الملك الموكر على القدر
 التمدد لان النفس من خلق الله تعالى ليعرف ترتيب السبب والاستدراك
 مضر في الزيادة التي انجزها الله بالاسباب ثم الوجه في ذلك ان
 ان سلطان التفتية والتفتية بالحق وسائر الكليات متوقفة على
 اخلاص الخبيدين وتوارد في شئ وتغيب العيون فهذا الزمان
 به انظر في ذلك التدبير والاصحح واعلام الاخرين ان ذلك الملك
 واقع في المنهاج كسبب لهذا السبب الزكوة انما هو الله اسم الى هذا
 الارجاطات والارادة ملك للاسباب والاسباب لا بعد ان يكون
 هذا الذي يعبر عن هذا ذلك الملك عند سطوات سلطان الوالدة
 العلية وانما نوره تحت شروق نور الخلافة الدائمة ولما كان تدبير
 الامور كلها باذن الله الى الامام في جميع نفس الشريعة عن قوة
 من قوة الملكة تسمى بالملك الموكر على ظلمات الله وصورته التمار لان هذا
 الملك احد القور الملكوتية للامام مهو اما عدم رد الهم عن مقامهم من

الترفيع

كتاب الطب
في النفس
٧٧٢

دون اذن كونه الانام مما فسد في القدر والتقدير ان الان الحس
الكل في نوعه وادوا من منزله بدن شجر لولا الكار وخلقهم القدر
ولقد سبقت هذا النفس الشخصية التي كانت قد عرفت باذن الله كل
عضو في موضعه الذي به وصيرت القور المبررة والدر وواح العالمه
لكل امر في مقام معلوم لا يتجاوزه ولو في ذر عن موضعها وراثة عن
مقامها من دون اطلاق تلك النفس في ذلك العضو واطلقت
على القوة لا محالة فكذا في الدنيا في الفاضلة لانها ان الكلي
واح من هذا المذات مقام معلوم وهو محض ما يخرجها الله اليه
هو منزله النفس لذلك البدن الكلي فلو تجاوزت عن موضعه ولا
تكون في مقامه والاشجق ما غضب سلطان الله عليه وبالجملة
لا تجوز في محو ولا يسقطه الله باذن الامام وهذا تمام السلام
ثم قد علم في صدر هذا الخبر ان كان الفرض من هذا السور ان يكون
ارادة ملكوت النباتات والحيوان والله ان قسم ٢ بقوله والله خلق
الغيبه وبر النسيه واما مهمنا فلما اشهر الامر لا ملكوت محو الكفر برس
رؤس الملكوتيين الملك الموكل على ظلمات القدر وضو انهار قسم ٢

بقوله

بقوله والله يرفع السماء لغير عدد ولا حصر منسبة القسمة للطلبين
اذن البين ان روحه النفس الكلية قد برأها الله وترفعها
لغير عدد ونها د الله في ملكه من **توزيع الجاهل** واما ان رأ
الملك الموكل بقاب الخضر عا ما في روحه الشرح الصالح حسن بن
سليمان ومما يجب ان يلاحظ في قوله فلو ان الله في ذلك قد
ورثت في الخبر ١٣ هو مستقر سلطان الكلمة للدمية وذكر
انذار رب الطيبة التي شته قبل استخا ذلك الملك الذي
بينا انه منظر الكلمة اللاتية للثقة التي شته من خليفه الله
وامثلة من شرح فوضات امام العالمين و سلطان هو الله
الذي باب الله طين طين منه ذلك الفرض وطقن لقطر
ما شفق لزمه ان يوجد ذلك المنهج الذي شغب منه الى
سبها في حيطتها ان وقت استقراره كما كثر في راسه لشفه
اره في اقطر ملكته في سائر الامام عا في زياره لظفر
لكن ثم انك اذا نظرت بعين البصيرة ورايت الامر واقع لما
في اقطر الدرة واذا نظرت بعين البصيرة مطبقا لما

في الرواية الاخرى لكن لما نظرت بكلماته المشابهة ونظرت
 المتصلين رأيت لذلك الملك بسبب هذه حولا الايام ٢٤
 وتجاهلوا الايام ٢٤ حوكة وجديتة سميت الى الهوى واليه ر
 قد استبان ملك الايام من الهوى فزار الملك الموكر في حيا طلبة
 وضو النهار من شهر الايام رفرار بذلك الفرض ومن ذلك
 صحت ملك كلف الورد ايامي ودوت كلف الزيارتين واما
 الزياره اكثر في هذا الرواية الاخرى من ان حال الائمة في ذلك
 كمال الزيارتين ٢٤ فذلك ظاهرا لان الروح القدس كان
 فكل ما ظهر منه من المعجزة والكرامات لظهور منهم الاحياء و
 قد بين ما يشبه ذلك المنبر من البينات **تم** فقلنا يا امرؤ
 الهيبك مستجابا في تركك فاروقك في قاف
 فقال لي فمضوا اعينكم فمضت يا ثم ذم الفخر فمضت يا فاذا
 نحن قد بلغنا مكة ولم نغيرنا احد فقال لقد بلغنا مكة ولم
 بنا احد ذلك انك كثر بافاد لم نغير احد منكم فقلنا يا امرؤ
 المؤمنان يا عجيبين وصرير الله تعالى في الملك

ما لوعا

ما لوعا بنموه لعلم اشانت وانا عبد الله مخلوق من الخلق كما مخلوق
شع وفي بحر الملك وكنز الشيخ الصالح حسن بن سليمان بهذا
 العبارة نقلت يا امرؤ المؤمن كيف تارة كل ليلة الى هذا الموضع
 وتعود نفسا كحي ايت بك واند بخلق الجنة ببر النعمة في ملك
 من ملكوت السموات والارض ما لوعلمت ببعضها احتملها منكم ان
 اسم الله العظيم نفسه سبعين حرفا وكان عند صفين برضا
 حرف واحد فقلنا بر فضلة عز وجل ما بينه وبين عرش بلقيس
 حتر شاول السر بر سياتم عادت الارض كما كانت اربع من حرف النظر
 وعندنا والله كمن والله اشان وسبعون حرفا وحرف واحد والله
 عز وجل يست شرب به علم النسب لا حور الاق الا لله الله العلي العظيم
 من حرفنا ذكرنا من اسكن واقبلنا بر ان نذكرها ما بعد العبد
 العطر للرضا ضمة بالربا ضات الشريعة وبقبله النفوس الصافية
 المهاجرات العقلية وليكن ذلك في مطليق **الطلب** لا خلاصة
 سؤالا لا صاحب الملك كثر في اطراف القدر انا النهار في منزل عليه
 بحيث يكون معناه في ملك البلدة الشريفه ونحن تعلم من احوالك حيث

يكون اشبه وادرك من ان حيث يكون معناه في المستحقين الامكان
 فلم ين وقت المدة المدة التي كانت عارفين باحوال الشريعة
 لان سر الاقاف في كون فيه فكيف يكون هذا ثم انه في هدايتهم
 لكشف هذا العظم بامر من احد مما يجمعوا الدعاء ثم فتحها ليرى
 انفسهم صهي كونهم في القاف مع كونهم عدم شعور الناس بانهم
 وعدم حساس اهل البصر يخافهم ومن ذلك عرفوا سر ذهاب الامانة
 الاقاف صهي كونهم في منزلة معروم وان في بيان بانهم ان ذلك
 الاقدار اني هو بسبب الاسم العظيم الذي جميع عود الله احد
 عنده اما بيان هذا السر المستحق بركة الاصحاب فلا يتم صفا
 في هذا السر بركة نوز الوالدية وقامت به قابلية ثم شرابا لكونه
 واسبابا نورا انهي ومن خواص هذا العالم ان الحكايات الواقعة في
 المسفة التي من انفسك الاغصان لا المراكز مستحقة واقعة في طوعه
 كما يقع للامانة التي لا الرتبة ما يبلغ الاحكام فانه من الخيال
 ان يتحقق هذا من الله بان امر الله اياهم بالتردد وهي وصورهم
 لاخذة الرتبة كما يعرفه العارفون ولا يرب بين ذلك ان لم يكن

بمكة

بمكة

تلك التي به حركت العين وشبهها في الدرسة القليلة في المسفة
 المديدة مما يرفع استيقظك حيث لم تخرج من مضيق حواسك ولم
 تخرج ولم تدخل في ملكوتك ان تعلم بترتذ ان لا اذ في الزمان واللكان
 متى انما لا لا اذ في العوالم متناهيات الحدود والمعالم وكلها لطف
 اللكان كسب العوالم المترتبة في اللطف لا لا لطف منه لطف الحركة
 والزمان حدود العوالم المتناهية في اللطف لا لا لطف منه لطف الحركة
 اللطف والذرة تتجلى لا كجسيم ولا غطاء ولا ينظر في
 لا سيما كما جرت ان الملكة التي لا في با ارض من المقام لا
 وهي مرتبة الرتبة المكرمة في العارفين للمقام اذ اذ في
 محقق للاشي من الملكة التي لا في با ارض من المقام لا
 في هذا المكان وذلك المكان بل جميع الاماكن عند شريع
 سواء اذ ينظر اليهم في الدرسي في حيث انما كذلك الزمان الملكة
 والحركة الملكة التي في اللطف تحت منظر من انما الملكة التي في
 التي عندنا ويكون جزا من ذلك الحركة وذلك الزمان الملكة التي في
 بصيرتني وشهوتي كما هو عندنا فيس كما هو اعلم الملكة التي في

الى العالم الدنيا اذ في قعره ويشهد ذلك ما رواه السيد الخليل
 رضي الله عنه من سؤالي فبين لفضة جارية على ما نحن حال الاما
 وجوابها انه صلوات الله عليه ذهب الالسن وان البروج لقسمه
 اذ ان العباد درويته قبر مولاه عن خارج المدينة في بستان
 في بلاد مسما اجل في الدفن في قبره قصه قصه مع العار شهيد
 لقولها نسح ما بنا المباركة على عين قبر ذوات السموات وما فيها
 يدلل على الجوزة في كفا احدنا بعلمها كعبنا **ترتفع** واما
 هذا السر المتعلق كالم اصحاب رضفا علم ان يعقبي الدين اشارة
 لا قطع النظر عن كونهم في عين شهادين لما بينك من
 الدور العجب فان توجه النفس الى شربها عن ملاحظه غيره ما و
 في مرتبة العلب وهذا هو حقيقة النفس اعلم بذلك ان جعلتها على
 اذا توجهت نحو شرب ذلك الشر لعينيه وهذا اذا كان ذلك الوجه
 بحيث شوقها الى ان تدنو عنها ليجب وقد لا يكون الوجه بتلك المرتبة
 يركب كحلها فابله عن ذاتها وعن غير ما يكون لو ارجعت الذا
 العقلية تركت ذلك الشغل وبصره في **فقط** مستور لانه قد
 فقولنا

شان

شان عن شان ولا يحكمها مكان عن مكان واما فتح العين فهو انما
 الارجوعهم الى ذواتهم التورية ونظيرهم لا الاشياء بالبعيرة الملوكة
 فكيف ان الدليل والهدى في النظر للملك في سباق فكان كذلك المشرف
 والمغزى بعينها باب فيها النظر في اصلان وانما حيل ولو نظرت
 بذلك البصر لربنا لك الدور التي سمكت باسما لهما في باب النظر من
 التحق في ذلك النظر كما انها في مرار شريك ومخبر وباطنه قد اتفق ذلك
 من هذا البيان ان تطور انهم في جبرق فلا يبا في كونهم بالمدنية التي
 مع عدم شعور الناس بهم في ملكه الى انه وليكن هذا الذكر قلنا عندك
 من الامانات فلا تظهر ذلك الالذد المردات **ترتفع** واما
 تكون الامام من كل قوم ولعله بالمدينة معهم واما ذلك لانه ليعا
 فقد ظهر من خبر قبره وتزيدك سبانا فقيل لعون الله تم صدور
 عن ولي الله الكرام في عا وجا منها الطريق الذي رواه صاحب
 باسمه عن الازد بن سعيد قال قال لي ابو جعفر ما اسودت سجد
 ان بيننا وبين كل ارض ارضنا فاذ امرنا في الارض امر حيا
 ذلك الذي قبلت الارض لعلها ما اوقاها دورها حشر فقد فيها ما

من امر الله ومنها ما نقلنا عنه سابقا من الخبر الذي صرح بان الله
 عند الامام كلفه الجزم بقرينة فيها حيث يشاء او كان سائدا
 بين دولها من احوالها اقدار وصرح به في الوجهين الاسرار
 التي ذكرنا تيسر ذلك ومنها ان لا ياتي الخي ان يتصور تصوير مختلف
 في زمان واحد بترتيبها كل متعددة في العتمة مختلفة اذ لا يتغير
 شان من شان ويطبق براد الكوان واذا كانت النفس
 التي في صور تصوير العوالم في بيوتها النظم والذرع
 والاسكن والعدا في تصوير العوالم بصورة كل عضو في وقت
 وذلك طم في زمان واحد وكذلك في وقت واحد في ان جعلها
 حيث يتغير ما يصل اليها كما جاز من ذاتها فكيف يسع العاشر من حجاب
 احوال الامام الذي يلا النفس الكلية قوة من قواه وحال من
 من سدة قناه لا لا تتغير اليك اذا احدثت في الهوايز والذرع
 كبطنة تطفوا فوق الماء اجمع المشرق والمغرب في نظر كل من
 ان تكون في احوال الصور لا عام يكون السموات والارض كلف
 لقا في فلاة في خلق كون من المبرزين **المطلب الثاني** فيما يتعلق بقرينة

الظاهر

الكلية
 انما ملك من الملوك اعلم ان الطبيعة المطلق وصاحب العاشر
 للوادة المطلقة يجب ان يكون في صورة المشكك فيكون الطبيعة
 بالشملة المشكك من الكمال والصفات عما الاجسام بحيث
 يكون كما مرارة الجلود كذا في الله اما في المشكك لنفسه
 برود غير هذه السنة الترتيب جارية في جميع المواضع والارادة
 والطبيعة حرارة لم يكن يتا من الطبيعة ما يمتثل المشكك في
 اللقاة والنسب اذ من المستبح ان يجازيها ان طي عودا الذي
 وكيلها في بيوتها في قعرها وما والكلم مع مدعيه ويكون في جميع
 الاور التي تحرفها النسب واللقاة فاذا كانت تلك اللقاة والنسب
 من الله تعالى ولا سيما اللقاة الكلية التي يترجمها ان لا يخرج من
 شق في رة في الارض والذرع استبان الواضح المستبين ان لا يكون
 حرم وجهه ولذا كماله شهودية الله وبقائه من الطبيعة
 ليد ما ضيف عليه من المشكك في هذا فان كانت حكمة وتقره بقلبه
 حيث يشاء ويدبره باذن الله وليس هذا التقرض الذي يراد
 تدبيره في الارض السما لان ههنا تدبير احد بها شال لا اخر

عن الله ان يشركه في ملكه احد من عباده الفوق الصمد وحقن تلك
 المارق كما قد عرفنا عن انما تهل في بعض سائلنا وديل كما ذكرنا
 ان جميع المصنف يجب ان يكون للمخلفه سورنا استشر به نفسه خبار
 دروايات كثره منها ما رو في اخبار القديسات عن ابو جعفر عا قان
 اسم الله العظيم ثلثه وسبعين حرفا وانما كان عند احد صف من
 حرف واحد وكلما به حرف الالف باينه وبين سرير يقسم ثم
 شاد ترير يلا ثم عادت الالف كما كانت يسرع من حرفه عيان
 وعندنا من هذا الاسم اثنان وسبعون حرفا وحرف عند الله
 استشر به في علم الغيب عنده وادخل في الالف بالله العظيم
 اقر وبنوا الواحد هو الذي الفارق بين الفلفيه والمختلف واللف
 لبيان ان القرفه احد الاثنان فسبق وعنه عن ابو جعفر عا
 قلت له قال العالم انا انك به قبان تقوم رتد انك حركه قال
 يا جابر ان الله جميل اسمه العظيم ثلثه وسبعين حرفا وكان
 العالم منها حرف واحد فاختفت الالف باينه وبين الترسود
 المقطعان وحقن هذا الالف عندنا من اسم الله العظيم اثنان

وسبعون

وسبعون حرفا وحرف في علم الغيب المكتون عنده وفيه في روايه
 اخبرني عن حرف الالف باينه وبين سياتها وعرش بلقيس
 صبره الاسلام ثم انبسط الالف في اقل من حرفه عيان
 من كثره بين الالف اتمه قد ظهرت منها ما بين اخره وكثرت
 المكان انذروا وقع للاصف بن برخيا واث اذ ادرت ما قلنا
 فاعلم انه اذا كان الالف المطلق بهذا المزمع عند الله من ان صنع
 الله ثم والخلال في صنائه فكلما اراد شيئا يقول له كن فيكون
 والله يشاء الله يشاء الله ولا يريد الله ما اراده فهو امر
 الله وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون او من
 الياتي انه لا يعقب الارادة الله ولا ارادة الله فلذلك الله
 حقا لو عاين ذلك السلطان والملكوت من هو من خلق
 في امور وصيات المعرفة والخصاى حكم بالادوية فضلا عن
 دعي هراية صباي **شور** ثم اعلم ان كلمة الله انما يقع في
 الذات التي استغنت عما عداها من جميع الوجوه ولا يقترن
 من الامور الا شئ من الاشياء وذلك لان ذلك لا يدرك ان يكون

برهون غير ملا حظته شرحت ان هو متعلق العوام او الوجود لغرضه فلا
 يصح عليه هذا المثل التمسك لذلك برأون هذا الركب مرتبة الالهية
 وقد لفظنا الحق في ذلك في رسالنا المستمارة في ابد الرضوة وفي الا
 سجادة صلوات الله على اهلها الرضا وحرك وانانا وكبنا قطع
 رجائنا في اننا انما لا يجمع ان نجمع الطلب منك ووعايتك
 لان انان مقصرا في استنادنا الى الله والطلب والاعمال الاقتصار
 ثم بان في المحقرة التي نبتة انه لا يمكن قطع الرجاء منك وفتح الوبال
 منك وانما انما العز على سوان والمض المطلق هو ان لا يجمع في
 شر الاشر وكما جرح اليه كل شر في كل شر فكيف يمكن قطع الرجاء منك
 فترجى ان ثم اننا روضه من ربا في الجنة اذا نحن نبت بصيا
 بين قربن فعلنا يا امير المؤمنين من هذا اننا بفعالنا اخر صلوات
 وهذا ان بر الويه لعبد الله بينهما فلما نظر اليها صلوات الله على امير
 المؤمنين في وهو يقطع فلما فرغ من بيا فلما تم بفعالنا ان امير
 المؤمنين صلوات الله عليه كان يبره في كل يوم عند الصبح وكنت في
 واروا في العبادة فحفظت من ان اربابا لو با فقير في ذلك لم الملك

دبر

وعين شدة شدة الهه واصبر ما تراه فعلنا يا امير المؤمنين هذا
 هو العجب من كل ما يراه انت تصان في كل يوم وتا في الامناء
شرح في رواية الشيخ الصالح الحسن بن سليمان وفيه جبر المناقب هكذا
 ثم قام في وقتنا في ذلك في جبر بصيا بين قربن فعلنا يا امير المؤمنين
 من هذا اننا بفعالنا هذا صلوات الله على هذا ان الجبران لا يبره
 وانما لعبد الله سمي به بينهما فلما نظر اليه صلوات الله على امير المؤمنين
 او ربي يا امير المؤمنين ثم اعادها الى صدره وهو يتكلم وقصد
 امير المؤمنين في عنده حتر فرغ من صلواته فعلنا له ثم يكادون قال
 صلوات الله على امير المؤمنين كان يبره في عند كل عند وكليس في وادعيا
 بخلاف اليه وقطع وذلك منذ عشرة ايام في كل يوم في كل يوم في ذلك
 واقبلت غلبت عليهم الملكوتية بركة قوة الالهية حيث كان في قاف
 ووجدوا انفسهم بالملئقة لذلك هذا هو العجب في المقدس والتجود و
 سلوا سيد الملكوت الصالح والنباتات اراهم الامام في وقتنا ملكوت
 الجوة الجوانية الموجودة في الدنيا من المختصة بهذا اننا في الرضوة
 الجوانية في ملكوت الجوة وهو علم عظيم الفسحة شمس اللجبار والاله

وذا ان سلطان الارض بسما او لقره عينه لوجاهه كما
 يدل عليه قوله ولم الملك وعر من شدة سؤتي اليه واما
 عند الصبح فلما عرفت ان الله تمام المواد انقسمت ثلث
 حصص فخصه الثلث الاثني عشر بالنبات وقد مضى والثلث
 المتوسط قسمه للحيوان وقد انظر في هذا المقام و الثلث الذي
 حظا اليه ان ذلك يدعى الله ثم المهيديين و هو في قرب
 طلوع الشمس من المشرق في تلك الايام و عليه عالم المواد
 الاخر يقرب من طلوع الشمس من المغرب لظهور يوم القيمة
 كان مقام صباح ٢٠ مرة للهوية الدنيا و مر بها الدائم علم
 انما هو لافضة الصلوات المتعلقة بثلث الهرة على مشعبها
 مستقر سلطتها لا عزم و حبان يقع للثلاثة حصص
 ومن بعض المعرفة ان الله جعل الثلث ثلثه قسم قد تقا
 يتبع الحياكة في الثلث الاخر منه و يخلصه للارواح لطيفة
 المديرة للاجسام العنصرية و في الثلث المتوسط يتبع
 للارواح المستخرجة و في الثلث الاخر يتبع للارواح الثابتة

دشم

قسم نهاره ثلثه قسم فقر الثلث الذي يتبع للاجسام اللطيفة
 التي لا تدركها الابصار و في الوسط يتبع للاجسام الشفافة
 و في الثلث الاخر يتبع للاجسام المشففة و لا يدرك التجليات
 ما تحتها المعرفة من سببها فان السج لا يدان يكون له
 من سببها المعرفة بالية لا يمكن ان يكون عن فكره ولا عن خبره
 يكون من كجا التي كملت فيهم العالم بتلك و منهم من لا يعلم
 ذلك و هذا الله في مثل بعض العقول و اما ما عداها فمما
 بالتي و السبب حيا ما كانت اواروا حيا غير انها انتم لا تعلم
 الا عن امر الله كما انظر اليه تسببها في كفا التبرير ثم اعلم ان
 ظهور الانبياء و الدلائل بعد حياتهم الذنوب يسا كلهم الملكوتية
 تنكر الورد و في الايام و اذ عن الكشف و البرهان بالعباد
 الاقرار فخر من مرال درجات من عطية عنهم علمهم ثم قال
 ط فدرسل الله ما بالكعبية ذالدم كذا الركن البيا في
 قسم عليه رسل الله ثم ثم الى الحجر الاسود فانزع كذا
 رحل طرفه قسم عليه رسل الله و فيه ان عليا م حيا من مضية

الملكوتية

الـ صفيان بن عمار الفراء وكان قريبا من جده صفوان فاراد
 الصلوة فلما اذك انطلق الجبل عن مائة مئة ثمانين دوحة
 فسلم على امير المؤمنين وقال السلام عليك يا امير المؤمنين
 ورحمة الله وبركاته مرجب روض خاتم النبى وقائد
 الفز المجلد والذخر الما لورد الفاضل بن شهاب
 دستيد الوصيان فقال له امير المؤمنين السلام عليك يا
 خرمون بن محزون وصبر من برم روح القدس الخريم
 وفيه عن عباية الدسوقي وقلت على امير المؤمنين
 عند ارجل ريش الهنبة وامير المؤمنين في مقبر عليه السلام
 قام الرضا عليه السلام من هذا الدر استنكف عن
 قال عليه ادر من هو من اذ فيه عن امير المؤمنين قال فرحت
 مع ابي الى بعض امواله فلما برز الى الصحراء استقبله شيخ
 الرأس والظبية فسلم عليه ونزل اليه الى فجلت اسمع بعد
 له جلست عند ان ثم جلبت ثلث ثلث بلدهم قام الشيخ وا
 دووع الى فجلت للذي من هذا الشيخ الذي سميت بقره ما

لم تملك

لم تعلمه لاحد قال هذا ابي العزف لك من الاخبار وقد مضى
 الوجه فيها بقر من المكلمات **بن** قال ١٢٠ الجود ان اريك
 سليمان بن واد وفضلنا فم مقام وقتنا معه فشبها صر
 دخلنا الى بيتان لم نر قط مثله وفيه من جميع الفواكه والذ
 جرد والبطار وغيرها فلما نظرت الدطيار الى امير المؤمنين
 جفت نظره على راسه واذا نحن بسير عليه شات بلقر على
 وليس في يدها خاتم وعند راسه ثقبان وعند رجليه ثقبان
 فلما نظرا الى امير المؤمنين ١٢٠ انكبا على قدميه عرفان وجوه
 على الراب ثم صار كما لراب شرح هذا باب الدخول في ملكوت
 الدنيا تارة ومن المستباني انه السخنة التي مع جميع الفواكه
 والليانية من الطبايع النباتية والحيوانية فلذلك ذكر في نسخة
 البستان ان فيه جميع الفواكه والذطار في الفواكه من المعار
 اللذنية التي تزدق منها اهل الذواق من الشجرة التي لنت
 بشرقة والذغرية والظفر من النفوس العذسية المتعلقه بثلث
 الحقايق دهر تطرف في فضاء هذا العالم القدير والملكوت اللذ

الفاكحة

وتقرن انواع المعارف والصفات بما فيها من الكمال في الفواقي
 تدعو المشاكلة للصفات مقام القدس في رغبتك لكي لا
 تظن خطيئة بالقدس اما تظن الظهور فوق ربه فخلدك
 الاطباء بالادوية والاعمال المستعملة في رقة من اللسان العنصرية
 المتعلقة بالصفات القوية المكونة التي تنسب الى اعضاء و
 شعاع الكون والادوية ان تلك الادوية ينسب الى الاربع
 القدر الذي للماء ٤ كالتدريجات في اطراف السراج
 المستنيرة بنور الصباح **نور مكتوب** اعلم باطل المعرفة انه
 قد ذكر في الاخبار ان ارواح المؤمنين تطير في الجنان وفي
 ظهر الكوفة وان الملائكة يطردون وان لهم اجنحة ويرثون
 زخبا وانها ترس في طه في فرش رطب الائمة عليهم السلام وان
 والحضرم محوثة من ريش الملائكة وزخيم ولم اجد في القرآن
 من يتبرع في السر والدرج في الله هو ان السرة في ذلك ما
 قد تقر من ان النفوس القدسية في ريشها وملاكها لما كانت
 في حالها الذائبة وكسبية ترعى الى ذروة العوالم الالهية

وصحيفة

وصحيفة الفناح والرش لبيت الله ما تجلن من الصعود
 من دون لوسط آذ خارجا لفتح الدين من المعارف
 الالهية والاسرار العبادات المعربة لاجاب لربوبية
 والرش والرش عبارة عن كليات العلوم والاعمال وقربانها
 اصولا وفروعا لاجب سبب يقع بينهما باقرب في التقدم
 والاعرفا للادوية الالهية بسبب خطا بهم وحظها بهم
 ويوجه افرسقط ريشها فيسقط الى العالم الذي يعرب
 من عالمها لان وقت في هذا العالم الله سبحانه عطا باله
 المصون في ريشها والادوية في ريشها وزخيمها وحين حجب
 لوسلك سبل الملائكة وصرخها في خلقها لم صارت تلك
 النفوس الالهية حاصرا حاصرا لها ولي كانت الملائكة لا
 يعصون الله ما امرهم وينصون ما نهيهم في حجبها
 وريشها وزخيمها في سبب علمهم وتربيتهم واما الرشيح
 الرش والرش في سبب الائمة فانها في الحجاب والعلوية
 كبريا اعطى بها الله من القوة والقدرة التي وصفت الى العالم

التي تترك حيطتها تصورت من جميع ما لها من الكمالات و
 الصفات بصورة مناسبة لذلك العالم الذي تتران الصور العقلية
 لا سيما خلاف الخلق وكذا الصور الخيالية لا سيما مضمون عالم الخلق
 فلما يتبين الصورة العقلية بصورة مطورة للخلق لم يدخر في
 الخلق وبذلك افاض الله على الذين هم من عالم الامر لما كانوا من
 مدنى الصورة وجب ان تتران بصورة صيانية او علومها وادكارها
 كالذات التي هي من قواهم وبها يقرون على انما هي في البر
 حكم الله تصورت للخلق والذين في العالم الخيالي بما يتبين ذلك العالم
 وفي عالم الشهادة بما يتبين المرئيات من دون مجاز واستعارة
 وبما يتبين في هذا العالم صاروا من موجودات ذلك العالم
 وباعتبار الصور والكمالات التي يطوي بها في فضاء العدم صاروا
 من اصناف الطير وما ينزلها من الخلق والرشح وغيرهما من لم يفهم
 هكذا لم ينزل في مبان العرفان من لم يعقد ذلك فانه لا يحاط
 به فكيف يحفظ بذلك فانه من علم الاسمايين والعلامة رب العالمين
هداية ثم لما وصل الاحياء بجملته الامام ثم ذلك العالم الذي

بصورة ٢

هو با حقيقته سدره المشهور شجرة طوبى اراهم في سلطان هذا الخلق
 الشريف ولقرنه في الكشف والظهور لما كان مظهر تلك الالفة
 على الكمال واستقر على الكفاية واللاهية على الاجسام وكبر كرامتها وبر
 سلطانها تبر الله سليمان بن داود عفا عنه كان في زمانه مظهر السلطة
 الكونية فكما لها صاحب الملك الذي لا ينزل لاحد ان ينالها وانما
 كان فلهذا تلك السلطة في السلطان من الملوك من زمن كبريت
 لا قرب ظهورها في تلك النقصان لا على الكمال وقد عرف من الكمال
 على الوجه الامم على سدر الالهة ثم لم يقبلوا في العبودية وصار ذلك
 مدخر اللقائم من خلفه على علمهم وبما جليل لما كان لغير الله سليمان
 كمال السلطة التي تبتدئ لان الله ان كان خلق خلقه الله في ارضه
 ومن الواجب ان يكون للشيء على صفات مستخلفه من خلقه عز
 شأنه الملك فلا يقان يكون في افراد الذين من له السلطة الكلية
 كمال الصفات الكونية فاحسن الله سليمان ثم ذلك صفته
 من الله ثم من اجزائه من اجزائه من اجزائه من اجزائه من اجزائه
 ليجري كما هو مقتضى اللائحة التي تبتدئ ولما كان واهم السلطة وتعام

بان تم من النبوة ايضا انما يتقوم بانظام وهو سمة الله عليه السلام
 بالنبوة اذ السلطة وكان هذا الجوهر السلطاني انما هو ذواتها وذو صفة
 بظهور نور تلك السلطة لعظم وظهور ذلك انما هو بان تم وكان
 هو في يد الامام ٣ كما مر في اقل الخبر بجميع هذا الواجب والنبوة
 السلطانية انما هو بيد الامام ٣ وهو معطىها باذن الله من
 فذلك ظهر سليمان ٣ للاصحاب من السلطة ومن النبوة
 ولما كانت تلك السلطة ونبوتية تصورت حقيقة الدنيا بصورتها
 الذاتية التي هي اعظم للنبوة الملكية فظهرت لهم بصورة
 الشبان ولما لم تكن السلطة النبوتية من طراد المير وهو صفة عظيمة
 قد نزلت كثيرا من ابنا ادم واهل ملك جبرائيل عنهم وكذا انما
 عظماء لكن لم يبد خلافة جبرائيل سليمان فذلك خلاصه
 من فوق راسه وهما الدنيا لان الدنيا راس كل خطية والذخيرة
 تدمر لان طراد المير يكون للتقيد وهو كذا الامم وهذا انما
 لان السلطة النبوتية لا تنقل من مذهب الشبان فذلك
 ملك كثيرا من الناس لربهم وطراد المير ولا يبد ان يكون الشبان

كلها

كلها بما بر صورة الدنيا لكن اصبحت صورتها انما بقية على ملك سليمان و
 الاخر صورتها انما خزانة عينه وفي ذلك اثبات ان سليمان ٣
 لم يبد شيئا منها واما النبي بالثبوت من خط قدم الامام ٣ فذلك
 الدنيا وما فيها انما يتقوم بوجوده في تلك الحق من وجوده وان قصتها
 وطراوتها وصورتها ونحوها من رشحها فضيحة اذ انما صبر ورثها ترابا
 فظهورها من شدة الدنيا للاصحاب يرثه المولد ان ملك انثاة
 انما عثرت من الراب وسمو الله قال انما مثل النبوة الدنيا كما انزلنا
 من السما في صلطينة بنات الارض فاصبح شيئا الله اعلم وحكم
 فخلق با ابراهيم بنان هذا سليمان بن داود قال نعم ونبوه هو خاتمة تم
 اخرج من يد النائم حمله في بياض تم قال بن داود من بكر الموت وهو ربيع
 وهو الله الذي لا اله الا هو المير القوم القهار رب ابا في الله لان قال
 سليمان فسمعت سليمان يقول اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
 واشهد ان محمدا عبدا ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على
 الدين كله ولو كره المشركون واشهد انك في قلبك الله الامين
 سالت الله ربي فوجد ان الكون من شيعتك ولو لا ذلك ما ملكت

سليمان

الذخيرة

شيئاً من سلطان خيرات الله عنده فلي سمعت ذلك وثبت قلبه
 امر المؤمنين ثم نام سليمان **شريح** قد ظهر ان صورة سليمان
 على كل شجرة واما امره انما هو على ما هو موجود في الامم
 في بلاد مصر واما قوله ان يكون من حجر المونة فذلك
 ذلك بقدره الله فمواذنه ولما كان هو عم بد الله واليد
 القدره وكان في تلك العبادات انهم شابهوا الاشرار ان
 الهم بقوله وهو الله سبحانه بذكر الله الذي هو في
 ليرى انهم الشركه منهم وذكر القوم المشابهة للقوم
 وذكر ايضا القهار لسبب ان شريح تفرد بذلك فخلو
 حتى وجوده بالذو وجهه وكل حصى حوته تربت
 القوم واما نصف الربوبية فلما كبر ذلك في القوم
 من المربوبين وولوا لا يسلطون الله يكون رب العالمين
 سليمان بالذو ربه والجنوة والوصاية فذلك من
 حقيقة ظهر حيث ورد ما من موطئ ربه الله بالذو
 الثلث ذلك لان بولهم ما حوذه عن الله معظما منه
 وقد تحقق

ان الشري الذي ادبر المطلق وما يفيض الله لاعبائه ولا فرق في
 ذلك بين الدنيا ومن سواهم الله بآدم ليرى انهم باخذونه
 ويعلم ان الطريق للموصل انما هم الى الله والاسباب
 والوسايل المودية عنده واليه يخلد في حريمه واما
 ما يذكر ان الدنيا والادوية في شهر تصعد والخصا
 ولولا ذلك ما ملكت شريح فيها ذكرنا من ان ملك
 اثر من سلطان الامم وانه انما ملك ذلك بركة
 انما الى العبادات فاشبهه بالحقبة من عرف الامم
 سائر حجتهم انما هو المولود الا لشهر **التصوير** وقد
 عاينوا في قباله اربعة اربعون وبنوا كل دنيا
 اربعة اشققا كيف ملك بنو ذلك في كل دنيا
 ويطرف السماوات والارضين **شريح** قد عرفت ان
 نشأة هذه الدنيا واليه انزل الله الامم الى الحسن
 ان الله خلق هذا النطاق من جود اخرا من خضرة
 ذلك الذي خلقه ما النطق قال الخبير في الله

الضعيف اكثر من عدد الشمس والنجو للبر فبر عن الملكوت بالخلف
 وعن كل واحد من العوالم بالثبوت النطاق لان كل واحد
 محاب للعالم في سر ونطاق له كانه منقطه تعقد على العالم في
 حفرة النطاق اتصالا لعالم العوالم الثلاثة وقد عرفت سر
 حدوث مراتب الاذوار كجيب القوس من شمس القمر والبعيد منه
 باعتبار القرب من ظلمة الجبانيات والبعيد عنها واما انوارها
 السماوية والشمسية فخرقة فذلك الدورات التي هو عايشا كلمة المشرق
 في الجبانيات فاك الله تعالى كل واحد على شاكلته وقد سبق ان
 الدنيا التي هو جيب الانسان في ذلك ان يكون حفرة السماوية
 ويقاديا واما حفرة الاربعين وبنائها من عمل الكبر والفضل ولم
 من اهل المعرفة من نجوم جواهرها وقد نطق بعضهم في جابلها وجابر
 واما الشيخ العربي فقد زاع على ذلك على ما ذكرنا ولم يخفنا انه قد
 وصلت معرفتهم الاما في ذلك اما جابلها وجابر صانها روبا
 عن اهل البيت في اجزاء الكثرة في ذلك منها ما يدور عن مولانا
 الصالح في انه قال ان الله مدنيان احدهما بالشرق والاخر بالغرب

فانها

قال لها جابلها وجابلها طر سديته منها اثنا عشر الف فرسخ
 في كل فرسخ باب يدخلون في كل يوم من كل باب سبعين الف
 فارس يخرج منها مثل ذلك ولا يعودون الا يوم القيمة لا يعلمون
 ان الله خلق ادم ولا يلبس ولا يراهم والله اطع لمن سلم بايدي
 بايديه في غير اديها هو كل من يلعن فرعون وهامان وقارون
 وغيرهم وقد علم القوم بان المدنين المشرقة منها على عالم الملكوت
 الغربية على عالم البرزخ واما العالم الثالث الذي ذكره الشيخ الفقيه
 فحقه ما ذكره من انه فصلت من حجره الطينة الذي خلق ادم منها
 بقية ومن واحد الطينة بقية اخرى من اللؤلؤ خلقت الفخلة فصار
 خمسة من ادم في قوله الكرم اعلم الفخلة فانها من بقية طينة ادم من
 البقية النائية وهو لينة السمسم خلق ارضا وسبقه الفخلة التي
 كان العرش ساوحا في تلك الارض كقصة في خلقه وادخلها
 العارون فخلقوا عن هذا الهيكل وخلقهم الموكلون في ثور بلقيس
 الذي من جواهر تلك الارض خللا لطيفه وذكر من عجيب تلك اللذة
 ما لا تحمله الارواح واشتلا سيقون من ان يخلق الله من

التسمية على ما فسح الله سبحانه ذكره ذلك العارف لما كان
 اللطيفة الغزائفة لا يلزمها مقدار خاق وهو نفسها لا وصف
 بالصغر والكبر بل في القدر المحض كقدر ركن ان يتحقق في الوجود
 فلا يتفاوت عند المقدار الصغير والكبير من هذا الباب بل
 تصح ما ادعاه جبران ونحو الكبر في الصغير والحد في هذا
 العالم ما رواه صاحب الصبا برواه الشيخ الصديق الحسن بن
 في كتاب المحقق في كتاب الدرر بعد الدرر على كل منهما
 يشاركه عن ابي عبد الله ^{عليه السلام} ان الله مدته خلف البحر سبعة
 اربعين يوما الشمس فيها قوم لا يبصرون قط ولا يعرفون الشمس و
 لا يبصرون خلق الشمس فيهم في كل حين فيسألون ما هي في يوم
 وبألوانها الدعاء فيعلمون وبألوانها عن قائلنا من نظروا فيهم
 شديد ولم يشم ما بين المصراع الى المصراع مائة فرسخ ثم تقدس
 جهنم شديد لورا حوة لا حقرت علم لقيت الرض من شهر الدرر فرأى
 من سجده طمسهم التسبيح وليسهم الورق في وجوههم شرقا بآخرة
 اذا راوا من واحد المسره ^{عليه السلام} واخذوا من اثره من

الدرر

الدرر في تبركون به لهم ودر اذا صلوا انشد من دور الخالق الصف
 فيهم جماعة لم يصعوا السلف منه كانوا يشظرون قائما يدعون
 ان يربهم اياه عمر احدثهم الف سنة اذا رايتهم رايت لشيء من
 وطلب ما يقرهم اليه اذا احببتنا طمنا ان ذلك من نسخا يتعبدون
 السنة التي ربهم فيها لا يكون ولا يقرون يكون كتاب الله
 كما علمت بهم وان فيها تعلم ما لو طبع على الناس لكونوا به والمكروه و
 لب لونها عن الشراذم ودر عليهم من القرآن فاذا اجزأهم به
 صدورهم بالمسجون من ذوا الله طمنا ان لا يفتقدنا و
 يعلمون ان المنية من الله عليهم فيما تعلمهم عظيمة ولهم فرج مع الله
 اذ ان مواهبون فيها اصحاب السلف منهم يدعون الله ان يلام
 ممن يثقبه به ليدسه فيهم كبر وشان اذا ارشاد منهم الكهل طمنا
 ياتي به جليته العبد لا يقوم صراجه لهم طريق هم اعلم به من اللحن
 لا حشر يريد الدمام فاذا امرهم الدمام بامر قوا انما تبركون
 بمآله ما يربهم بغيره له انهم دروا على ما بين المشرق والمغرب
 لا فخرهم في سنة واحدة لا تحل للبدوا من سرف من صد بد غير

ثم خرجنا الى عالم ثالث اربعة الاعداد التي في حروفها خمسة عوالم
 قال ثم قال هذا ملكوت الدر في لم يربها بل يربهم ما كان في ملكوت
 السموات وهو اثنا عشر عالما كل عالم على اربعة مرات وكلها مضمرة
 امام سكن احد هذا العوالم حركون آخرهم القائلين عالما الذي نحن
 ساكنوه قال ثم قال في خلقهم يكون نقصت بغيرهم اخذ بيد خاد
 نحن بالبيت الذي خرجنا منه فخرج ملك الشياطين والسيوف التي
 كانت عليهم وعدنا الى الجنة فقلت جعلت فداك لم مضى من الزمان
 قال ثم قلت سلطات **تخرج عوالم في خلق الشياطين** وليس غير ما بشر عالما
 من ان عالم ثالث يخرجها برسا وجا بلها وعند برسا في الجنة كانت
 في العالم الاول في تلك العوالم الاثني عشر ولدته مولانا امر المنق
 لان يخرج منها كحل الجنة اللدنية وغيره الى كانه لا يموت ولا يكره
 شرها لانها كحل الجنة اللدنية مشروط بشرائط اولها الا ان كان فيها كحل
 وقع الحشر دون الراد والعالم الثاني في امر ملكه مولانا الحسن في
 العالم الثالث الذي اربعة سلطات مولانا الحسن في العالم الرابع منزلة
 المستجيب في العالم الخامس مقام الامام نفسه في قوله في دهر اثنا عشر الفجر

راجع الملكوت الدر في القرارة خمسة منها ولما لم يتحقق البرية
 في السنة العوالم لم يبدخلها واستد ذلك كون ما قد بينا بالبرهان
 القاطعة في بعض حروفها من ان الانسان الكمال علم برسا شمس
 على العرش الكبر والسموات والدر في كحلها في الوجود من هذا السر
 تخرج امر الجنة والدار بقدر مراتبها والقران في الجنة فيها حيث
 وهذا العوالم في سلسله العوالم الاثني عشر في سلسله الابد
 المذكورة لسان مراتبهم عليهم السلام وسر النور المحرر فيها على ما في الظاهر
 شيخنا القميص الله من الخبر اللطيف عن علي ما نصبت في سلسله الله
 خلق نور محمد في هذا ان خلق السموات والدر في العوالم الكبر الى ان
 قال وخلق الله معها اثنا عشر حجابا ثم حبس في رقبته في حبس بالقدرة
 اثني عشر الف سنة وكان يتنزل في جيب القبر بعدة دنيا في عدد اربعين
 حجابا وقد اختلفنا هذا الخبر بما في كتبنا شرح التوحيد في تفسيرية النور
 وحدث ذلك اسرار عجيبة والوارث لغيره باطله هذا العوالم غير الدر في
 القبر وكيفية هذا الخبر الذي نحن بصدده شرحه في **سورة ايات** وما حدثت
 الدر ببيان تفهيمه ونطق مختلفه وعبارت متفا شفا منها ما ورد في بعض

الدرجات يستلزم عن ابي عبد الله ٢٠ فانه رجل جعلت
 مذالك هذا قبة ادم قال نعم وفيه قبة كثيرة ان خلق من
 هذا السعة وثلثين مبرزا الارض ايضا مخلوقة لستخون
 بخريا وبستانك من جابر عن ابي جعفر قال سمعت ابا عبد الله يقول ان
 دراهمك هذا اربعين شمس ما بين شمس لا شمس اربعون عاما
 فيها خلق كثير يعلمون ان الله خلق ادم ام لم يخلقه وان من دراهم
 ثم لم هذا اربعين قرا ما بين قرا لا قرا اربعين عاما فيها خلق كثير
 ما يعلمون ان الله خلق ادم ام لم يخلقه وقرب من ذلك عن ابي
 عباس عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال ان من دراهم هذا الدفاتر ما
 لا يقدر الله غير دراهم الحفظ بما دراهم وعلمه كليله ما لم يخلقوا
 الشهيد عليه ولو اردت ان اجرب الدنيا بسرها والسيرات السبع
 والارض في اقل من طرفة عين لفعلت بل فعلت من اكرم الله
 وان الله العظير المعجز الباهر في الصبر يستلزم ان ابا عبد الله
 فقلت قال كذا عن ابي عبد الله قد خلق الله من اهل الدنيا
 له باحسان اهل العدم عندكم علم قال نعم قال فما علم ما لم يخلق

تسمية

بسر

بسر في ليلة تسعة شهر من نرجو الطرد ليقفوا الا ان رعا الله
 عالم المدينة اعلم من عالمك قال فما بلغ علم عالم المدينة قال سر في
 ساعة من الدهر تسعة اشهر من قطع اربعة عشر الف عام مثل
 عالمك هذا ما يعلمون ان الله خلق ادم ولله ان يفسد ما يضره فكم قال
 نعم ما اخرج علمهم الله والقياس والبراه من اعدائنا وفي خبر اخر ان
 من هذا الامة قال لقطع اربعة عشر شمس وثمانين مبرزا وثمانين
 عشر كرا وثمانين عالما فذلك عليه اخبار الطور ودوت في ذكر العالمين
 اخبار كثيرة لا تحصى في كتب علماءنا قد تجاوزت عدد الاعداد في
 والذوقية ان من مشكوة اوار الامة الاظهار ما وهو اذكرة لنت
 على الاجمال فان فصلت بعرب من المهار ولا سعة المهار وسبان
 ان تعلم ان الدنيا اتمها هر وسما بالسر الى الانسان كما ان الدعوة
 اخوة لظن هذا الشأن والله لا يقرب من الله ولا يبعد منه كما يقول
 عليه صلوات الله عليه من خلقه عند الحمد واحوال ما الدنيا دابن الله
 عند الله من كل ذلك في مرتبة الروبوتية لقوله سبحانه والادوة عند ربك
 المتقين ومن الذين ان تكلمت انما ظهورها انما يوجد الله

ثم من المستبين عند الفرق وفيما قرع سمعت من اول الناق الصور
 الربانية على الحقائق الوجهية يجب استمدادها انما الله في النسبة
 وان النفس من حيث هو وجود من حيث معدنه الاصل لا يتخفى بصوره
 من دون صورة وانما تصور بصور القوا من حاي ينزل من سما
 العالم العلوي لان نيل في الموضع السجا هذا من الاصل المقررة
 بالبرهان والعبان في هذا الدمار من حاي استبداء الحيز الكنه الله
 شرح جميع الحقائق الكنهية التي بعد لوجوال انسان في الظهور وال
 ولما كان ذلك في اربعين صباحا وكان في كل صباح تطلع الشمس في الضيق
 الدار الكنه لتدبيرها تلبس في كل ليلة تشرق في يوم الدوار الربانية لرب
 تواج هذا الكنه في الحقيقة فلهذا يجب ان يتصور تلك الدوار المظلمة
 بالصوره الانسانية وهو ما يدبرها من الكائنات في كل مرتبة من المراتب
 العلوية فكل من يصح بظهوره في العالم جميع اركانها وهو البقاء وتحقيقها في باطنية
 ما فيها من الانسان دون ابعده وظهر صور جميع الذرات من ظهور آدم بصور
 النسبية لمفك الربية وذلك في كل يوم من تلك الدار يعني في كل يوم
 للحقائق على تلك الكنه الربية فيحسب العالم شمس على العرش الكبر والسموات

والله اعلم

والارض وما فيها فهو خذ لتبقى في كل يوم من تلك الايام من آدم
 ومن الذرات جميعا فالما تؤخذ من الظهور من الصور الفاضلة في كل يوم
 الاخذ من الدار والذرات في كل طهرت تلك الله في ذلك العالم في
 يوم من تلك الايام كما يتبين وتورث عن الدار بغير ضلف الفاذ الارب
 قلنا هو ملكوت الحقة الله تسميتم تظهر فيها اخر دعالم اخر في اليوم
 الاخر لان يتم الدار يكون ثم تمام الدار بعد ان ظهرت تلك الكنه
 التي هي في الدار فيها كما ورد في خبر آخره في الدار ان في اخر تلك
 العالم واخر هو الله الدار تسميتم وتما تصفنا ظهر لك ان براطن
 اخذ للبعث في الدار يكون موطنها في كل يوم من كلام ارباب النور
 من تصفهم بتعدد مواضع الست بربكم وتك لبعضهم انه راى اركنها وكان
 في ذكره وعن بعضهم ان سمع تلك الكلمات في قوله فانه سمع في
 ذلك الدار دله عظيم عظيم الله تطلع عليه ان يتبرك خلق ليلها
 الناسوت وتدرت على الصعود لاني الملكوت وما طيبا تصف لك
 ايتم الله عدد الدار يعني في العالم كما ورد في الدار ان الله تعالى سما
 مع التقدي ببقية الله بها كما في البراءة كمن في بيانه على عرش من ان

الدنيا انما هي من وجود الكائن ولما كان الوجود الفاعل من العلم
 العلوي انما ينزل كما سماه في حق السموات ترتيبه ترتيبه وجها حيا
 في مدونه لا يعلمها الله وخواجه طهر وقد بينا ان ذلك الفيض اذا
 تنزل يتصور بصورة الكائن وصوره يتبع الكائن من جميع الاله
 لان بصير الاله عالم للشيء والشهادة فتصور تلك الاله العاين في
 كل حين يكون في كل شيء به في كل شيء يتكلم العدد ووجوب
 تمايز الحقائق في كل مرتبة من المراتب المنزلة فيها لفظ الاله
 الاعتبار ورواه الالف واصنافه في عدد تلك العوالم كما سمعت
 في بعض الاخبار ثم لما كانت الشمس والقمر والاصطلاح العظيم
 في تدبير العوالم التي هي في تدبيرها وروى في طائفة من الاخبار بان
 هذا المشرق والمغرب ليعاين شمس وتسعة عشر مرة في كل سنة
 من العوالم الاثني عشر وانهما مراتب مقامات الائمة الاثني عشر
 واما العالم الواحد الذي قال محمد بن موهل ان المومنين في الله
 لا يصد الله عزه فهو عالم التجسيم للشيء الذي لا يشك فيه احد من ربه
 الذي في نفسه ولا مجال للعلم فيه الا من جهة الفناء الذي يورثه عنهم

والله اعلم

والله سبحانه لا يكتشف في العرفان وليس وراءه ان قريبه قاتا
 سكون الفاعل رتبة وتلخيص فذلك قد عرفنا ان تلك رتبة
 بحسب كون اربعين دلائلها يكون المفار بين كل واحد من رتبة
 وبعدد ما في العوالم القريبة من الله يكون فوق ما في هذا يكون من
 هذا الدنيا ابتداء العوالم القريبة لتزداد في الازدياد اوله في هذا
 الائمة للشيء كان ابتداء في العوالم القريبة من هذا الفناء فيكون
 خلقها تسعة وثلاثين مرتبة **واقعية** في اخرها هي طلبة الاله قد حضرت
 لك التي في كشفها الكسور في شمس لك ما اخفاه الاله ليراد به سكت
 لا طي سر الاله نوارقها ما اسكت وكين من الشكرين ولا تبده الله
 للشفة الامان والله ليس الحق بالباطن طرطون من الظالمين فذلك ابتداء
 لك سرا يخبر الله بالبا عن البيان وما تستش ذلك سبب الاله والى
 الاخرين وهو في الله عليه وآله ليس على الغيب يعني في العلم ان ابن
 عبد السلام في قوله تعالى احدث لغير ما سمع منك فقال صافم
 الله ان تحدث لغير ما يبلغ عنك القوم ذلك الحديث فيكون على بعضهم
 فتسرع عن عظام الله فانها لا تصعبت من ضاركم فانه واحدكم لو ما وليه

2

بسم الله

بما سمعت في آية القسم لخرجون من عند ربهم يقولون ان علينا
 من الذنوب الكفاية وقيل بعض العرفاء انهم لا يدركون الا بغير
 التوبة ولا يثبت عند ما اذوا حتى اصفى الله لان الحج الزاوية
 طلعت انوار البصائر عن شهود عجب الملكوتيات فاندست من عالم
 معارف العلويات وابتعث انوار سبل ارادة القدسيات فذا سمع
 المقاتي فكانما ينالون من مكان بعيد ادمن در او جبر جديد
 وقال سيد العابدين صلوات الله عليهم **هـ** اية لا اتم من علم جوار
 كيد برزخ و جهل فيفتن **هـ** وقد تقدم في هذا الوجود **هـ** الالهي
 ووتر قلبه **هـ** بارت جوهر علم الوجوه **هـ** اصله استمن
 تعبد الوشا **هـ** اللام احفظ من خطية الشياطين ومن ارتكبت
 المنكرين والله عونا وعونكم وهو نعم المعين **هـ** باسم الله
 كتبت على اللطيف ظلم و على المتعارف ضاوان الحنة الواقعة على الله
 واما الطامة الكبرى اسمها وكتبت على العرش حشر اسمه و على التواتر
 دفعت وكتبت على الدر في كفت و على الريح فذرت و على البرق
 فلع و على العوز منقطع و على الرعد في شخ اسمها و على مكتوبة على جبهة امراة

الذرية

الذي حبه المشرق والادخرا المورث من ثقل استوعب قدوس رب
 الملكة والروح **شرح** اللام شتى من التبر بالسر وهو العلو فمراد
 بالاسماء الصالحات العطية التي تهر الوارث من اس طعم من فضا الجودت التي
 على ارض الوجود الشهادة بقا فظهرها للدر بياض جمع اللؤلؤ
 انما استشار به النور الذي انوار عن اللبنة الذي انوار في شدة وليس في
 اللؤلؤ الثبر واد جبانة المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين فكل
 حط من نور الوجود وخلق ذلك النور اللاحق و بركة هذا الاسم اللام
 وانما قد سبق في هذا الخبر انه **هـ** امام الملك الملوك على ظلمة اللؤلؤ
 النور وما ذلك الذي في جميع شؤنا تديره وقصر لضم **هـ** والله اسر
 المعنوية بل منقطع للكون الذي انوار الشياطين من المشرق ذلك كناية
 من كناية الاسم عليها و على غيرها مما ذكر في هذا الخبر الفعرات و بالجملة
 لما لم يتحرك شرف الافر في اللفظ والاسماء و ما فيها مما هو فوهما و ما فيها
 بعدرة التوسيم عليهم السلام بالله واليه صورة الصورة ككل شئ من
 الوجود و كتبت على اللؤلؤ كان ذلك من نورهم و بركة اسمهم

في الخبر

نور

فمن صنوع الله واللحم عبيد لك صنوع لنا فجمع النعماء والبلد بها
 على الدنيا والعداء في الآخرة والادوية يكون منهم وفي ابدانهم
 ولما كان الجسد الامارة بعد ان من امر الله ياذن الله تعالى
 اجمل الامام في جميع الاحكام الكونية الواقعة بتصرفهم في كتابه سبحانه
 على جهته والتصرف بطهارة لعلوا كما هم عليهم في المشرق عبارة عن
 مطلع اوزار الوجود والمغرب عن المرات القدر اغترت اللذات والكلها
 فيها والراد يكون جنبا في ما بين كونه ما حد رحمة اخذ من السلام
 العلوي بالذخر مفضا على محنة من العالم السخيف فلهذا اذير الحكيم
 الحكيم يجمع الملكات التي في عالم البرية ولهذا كان تسمية
 برؤية الله تعالى الملكة الروح الفروع اعظم من الملكة وقد بينا
 الحق في جميع هذا الاحكام في كتابنا شرح التوحيد من اراد معرفة
 الله صر عليه ارجع الا ما هناك في شرح الوصف قوله ان الله الكبر
تن ثم قال لنا غمضا ارجع غمضا يا ثم انتم ما تفهمون ان ذنوبهم
 لم ترتبط الكبر منها اذ انك ساق عامة واهلها قوم لم ترتبط اهل
 منهم ضلوا كل واحد كما تخلفه خلقا من اولاد القوم فما بين اعم غمضهم
 خلقا

بالتفصيل

خلقا طاب منزلهم وقوم عبادهم كما فزون لا يؤمنون يوم للعباد
 في جنبت ان اربك انا بهم في هذا الموضع ولقد مضيت بقدره
 الله تعالى واقبلت مدبتهم وامن مدان المشرق وانتقم بها و
 اثم لا تشرون واصببت ان انا تبارك ابدكم **شرح** في فرغ
 الامام ثم من الملاءة ملكات الارضين وما فيها شرح في ان اربك
 ملكات الزمان والريانات فالله متمم في هود اتمهم رضون
 ما هم فيه من الله تعالى ملكات الارضين وقطع انظر التوجه في
 ما في ذلك الملكات وطلع القلب على ما في ذلك العالم وفيها هو
 الذخر في ملكات الزمان وها في الله هو الذخر خلقا طاهرا
 والريانات كلفا طهارة في خطا ادوار مشغولة في سخط
 بحيث كلما اراد شحني من الاشياء للملكات ان ياخذ بآيات
 جزء من الزمان الملكة لكن لضيق درجات القوم وعدم الخطة
 في اراءه الكبر اراهم الامام ثم قطع من ذلك الملكات في قوله ذلك
 انهم اخذوا الجز من رغبة فوق ذلك كما بين في قوله في الجملية
 جميع ما سبق تعلق ملكات المكين فالواقع في حيز المكاني لكن لم يفر

طرف الزمان في طرف المستقبل و قد تضمنت سماعات كسبح القصر
 به و اما بهن فالمتصور و روية ملكوت الزمان في الطرف الذي
 دلكت عن ذلك قبله الله تعالى عنك كبراً فتمت اعلم ان الموجود
 من الزمان عند اهل الحق شخص واحد من مبداء وجوده الا انه ظهر على
 شهوده و هو امر واحد متغير غير انما كان متغيراً لانه متدرج
 غير ذاتي في الزمان السبلون و لا دور في ذلك المستند انما هو
 الواقع في طرف نفس الامر بل يشع ذلك لا مشع انما هو الشئ الواحد
 مع بقائه نعم انما ذلك التروية في الغيبة في نظرنا و بالقياس الى
 و يمكن انما يتعقل و الا فهو موجود شخصاً و حاداً من الازل
 لا الابد في قرار مستقر عند ذلك متقدر است غير كلمة موجود في
 كيفية الوجود في المقدار ان يقال ان كلمة وجود في الوجود الوسيط
 شدة و لا غير ان المسمى موجود في النابرين و المتقبل في ذلك في الوجود
 او ليس للزمان زمان و لا له مكان بل قد ان المسمى عند المستقبل
 المشطر في نظرنا قد عانت في الحق العطاء و لا يزال كذلك عند من
 ليس عنده صبح و ساد لم تسمع ان في القيمة تشر للبعد صبح في بعضها

كيفية

خالية

خالية و بعضها محلوة و بعضها سواد و بعضها سبب في البت بهذا
 الامتلاك الا انهم انما يتناولها في الدنيا اذ لم يقع سبب من خبر
 اولها الله سبحانه و تعالي في حكاية لرسول الله ص انه راى في وقت
 ذلك المشرق و الشمس و القيمة و الحساب و في ذلك الوقت و لقد في ذلك
 آياته المس في ذلك الحيا فرفع الله سبحانه انك بعد ذلك في
 شك من غير انما فتمت عايشاً في غير ذلك حتى ان الما الذي
 ذهب من عندك في غير ان يكون الزمان عند جاتهم من اهل
 الصفا كبحر كالم اذا درست هذا فاعلم انهم لا يدرجون الامتلاك
 الزمان و يمكن ان ياتي الله برارهم الامام ع في حال الوجود من
 و مدنيهم و في خلقهم و ذلك من اعظم المعجزات صرح المولى في الزمان
 الا ان صارت كالم في المشهود و اقل ذلك الملائكة اثرت به الى
 ما قلنا من خصي فقتل من الامانة و الدرنة التي بقية الله عز وجل
 منها كدنية و اجتماع طائفة خاصة بالوجود فيها و كونها من مدن
 المشرق و عبارة عن كونها من الدرنة المخصصة او المسمى من طلوع
 الشمس الا ان ذلك لا يدرج سبباً في ان ذلك الامر و الله تعالى و اما

لا ياتي

عدم ايمانهم برسل الله ^ص فهو نقيض كفرهم بالمال لقوله ^ص انا ورسول الله
 كما بين وباطنية كل من امن بالعبودية من الاديان والآخرة حتى
 الايمان فمن العزور عند سرب العرفان ان يؤمن بخاتم النبيين ^ص
 لانه ما لم يفسر رتبة هذا النوع لذلك الكمال الا ان اشع العود الى
 مبدأ العالم وهذا من الدواب التي تفتح منها القباب الى هذا
 اشر ما في هذا البر من قوله ^ص انا لنبية والله وقوله ^ص انا الله العلي الكبير
 وباطنية كل الرئاسان في المستقبل قد وقع ضمنهم ^ص وعن كثير من اوليائهم
 على ما وجدنا في باب الاخبار الصحيحة من الثقات واما في طرف الامر عند
 انه يخص بانتم عليهم ^ص فخر المصابر بسندك عن سيد قال وفي
 ابو جعفر ^ص ابا الفضل في لا عرف رجل من المدينة اخذ قنبر مطع
 الشمس وقيل فيهما لا القصة التي قال الله ^ص من قوم بوسراته ليدون
 باحى وبعيد لولك حجة كاشتهم فاحل عليهم وبسندك من زكاة
 قال سحر ابو جعفر ^ص بعد ان بالمدينة رجلا قد اذ الحان الذي
 فيه ابن آدم فراه عقلا مع عشرة موكلون يستقبلون الشمس حيث ما
 دارت في الصيف فيعدون حوله النار فاذا كان في اثنائها صبا

الماء

الماء بارد وكذا يهلك من العشرة ايام اهل القبر رجله فيجلى
 اقدارها القبر هرقته قوم سرب على نظير من اذ صار الاخر ^ص ثم
 وفي منهم فدعاهم للايمان فابوا فمخ عليهم وعلوا عليهم ونحى عن ايمانهم
 وهم لا يبروننا فبنا عد منهم ودرنا وسح بيده على ابدانهم وقلوبنا
 وقال اشترى الله ايمانهم ثم شراهم ودعاهم للايمان ونحى عن ايمانهم
 فابوا ثم زعمي لهم زعمه واحدا قال سلمان فوالله لفسر بيده لقد
 ان الله في هذا انقلب الى الجبار قد تدركت ورايتهم فرغوا من ايمانهم
 في خواتمهم ثم قال لا اضعف الله ايمانكم **شرح** الرائف في هذا الخبر
 وزعمي بهم اصرح وزعمي الرج الربانية الاله كانت الالهة في
 وهو ههنا استواء صود الاله في وهو طه قوله در ايمانهم صرغ الاله في
 مذكرة في حكاية هاله في سورة القدر من اسماء يوم القيمة قال تعالى
 كذبت ثمود وعال بالقرعة وهو القوم من اسماء يوم القيمة فاباهم الله
 ببحر شديدة او باردة سخرها الله عليهم سبح لسانه في ايام تسعة
 وهو الايام التي سبها العرب ايام العجوز لان العجوز اذ حلت سر سبها
 الرج وقتلتها في اليوم الثامن من نزل العذاب في سببت بذلك

لو ذهبا في بحر الشرا عصفه وقوله عز وجل **سبحوا ما بين يديهم** كما أنهم
 محضون باليه وقيل في رتبه خالصة اللذوات وقيل ساقطه من قوله
 سبحوا كأنهم محضون من غير استقطاب أصلها ثم لما كان في ذلك
 اللذوي اضطراب للمؤمنين بما فيه الاضطراب وسقط قلبه في الاية
 مسح اللذات من هذا البدر كعاقبتهم وابدانهم لئلا يتسبب في حكمهم
 بركة بل في الرتبة وذا في ذلك بان وعانهم فقال له ضعف الله ايمانهم
 فثبتت اشتهاء الاضطراب فان من العلم ما لا يظهر لك ذلك الا بضم
 اضطراب الله رتبة في النظر العبدية ثم اعلم ان الله لا يرضى عن ما وقع للذين
 طلقوا بهلك تلك الطائفة يستفيد عطف الملاءمة وبيان ما ذكرنا من
 القرآن الكريم من بلككم بالرب العقيم كما لا يرضى عن ما سخط الله من
 في القرون وبيان مقتضى الدعاء ثم معهم في نظر الاحباب وذلك لان
 الربح وكل ضيق من جزوه الله ثم لهم مودة بما هو المولى باذن الله عز وجل
 والله اعلم المحض على الدعاء والاية الكثر لئلا يفتقد العزوة التي ترفع قلوب
 منه وبامرارة وجات المؤمنين منهم كان يظنهم ووجهه وانهم مع جمع
 الله نبي سرا وملكوتنا فلما العتية السرية والمصحة الملائكة من الكثر

اراها سليمان ومن بعد ان بيده سيف سلوى لكن العبر مختلف
 باختلاف العقول في قوله زعموا انهم رعبه اراوه الصبحه دين تلك
 الصبحه فورت الربح العاصفة كان حط من تلك الربح اعطهم كما
 ويخبرنا ذلك في سليمان فظننت ان الدرر قد انقلبت والذباب
 قد كادت فلا تفقدوا انهم **دين** ثم قال في الجون ان اربابهم
 اعجب من هذا فعلمنا يا امير المؤمنين ما لنا قوة فينا من لا يورث
 بل لغنة الله ولغنة الملكة والانس اجمعين ثم صرح بالتمسك في
 قد انقلب فقال احبوا على التي تهم فبين وجلس معك الله خيرا
 فكلم بلكم لم تفهم في استتم كلامه حترطت بنا في الهوا ثم
 رخصنا حترابا الله بنا مندور الدرر ثم حطنا في دار المولى
 صلوات الله عليه في اقل من طرفة عين والمؤمنون ذو قون المظهر وكما
 مضينا عند طلوع الشمس **شرح** اقل النظر يا خير العبدان عن
 احتمال الترابية ويروا ان كان من اهل البيت كما في الخبر يكون يتفاد
 مراتب اهل البيت واحد فواحد له الكهنة اية واخوله الكهنة اية
 وبعضهم يسمونهم بالقرمان واخرون بالحدثة والاعوان قال فيهم خلف

الرسالة قلنا بعضهم كما يعني ادلة تروى في قوله من لو علم ابو ذر ما في
قلب سئل ان قلنا وفي رواية اخرى ان رسول الله ص قد احدث
بينهم ففسرنا ذلك في سنة سئل ان الامولنا اهل المشايخ هم ولا
يبعد ان ياتي ان عدم القدر كان من بعض الرضا عن سئل ان
و مولانا الحسن و اما قال سئل ان ب بنهم اولاد المعز صدر من
مولانا رافقا و سئل ان قال بطريق الحكيم و ذلك قال قلنا و
قوله بكم تكلم لم نعنه بدل على ان الدعوة بلسان غير العرب
ان يدعو بالغة العربية و البو بانية و غيرهما قد ورد في
في اخبار كثيرة انهم عليه السلام قد دعوا الله في الدرر العظام سيما
في الدعاء الملوكية بلسان غير العربية و قوله حذر راسيا شرو
احترام لانهم جاءوا من نصر الملوك و لا ريب ان الدنيا عند
ذلك تترك ذلك و لو جاءوا من حضرة البروت اكانت الدنيا في
انظرهم صغرى و جنح البعوضة و هذا بخلاف اقدس سرهم فان في
توقر عالم الملوك قلنا ان رايوا الدنيا هناك شرو و الرضا قوله
في اقدس طرفه عاين و ذلك لانهم قد خلاصوا ببركة هذا السيد العجيب

و الحبي

كل الخلق و صفت نفوسهم بحال الصفا و صارا من اهل الملكوت
فلم يرد القرآن اثر الجلاف اذ لم يريم لانه كان ابتداء النقصية
و لم يستند الاستعداد و كان له الاخره و اذ حكم الامم ٢٠ و اطاعه النيام
لم يخلف اذ لا يوجد اذ كون وصولهم وقت الظهور اشارة لانهم بلغوا
في ذلك البر الى مدخل نهار الاشارة و وصلوا الى اشد الالوهة
للشمسية **سئل** قلنا هنا هو العجيب كيت في قاف و قطعا و ربما في خمس
ساعات فقال اهل المشايخ في لو اردت ان اطوف بك الدنيا
جميع السموات و الارض في اقل من مائة يوم لعلقت ذلك بقية الله
تم و جلده و كرامته رسل الله ٢٠ و بركته داما و صفة و خلقه ولكن
الناس لا يعلمون قال سئل ان قلنا لعن الله من حجبك و غضب
حكمت و ضعف عليهم العذاب الليم و صلبنا ممن لا يفارق منك
سنة في الدنيا و الآخرة بجزء من الصلوة و استلام **شرح** اوجه في
عدو الساعات ما قد عرفت من انه ٢٠ اراهم مقامات من الملوك
فصار الودف في كل مقام سنة شرا في الدان ثم اطلاق ان عدا
لهم القصة فطابق فيها من الظاهر من الباطن و لا بد من ذلك في تقصير

العوان قلتم في لواروت في كبرياق الدنيا بقا على اليد البر البر
 يوجد في حياك تلك القوم يكون المرض في كل سنة ثم اشارة الامانة
 هو اعلمكم ان انتم من المرض واد كنتم اجتمه في الطون انتم انتم
 الارض العلوية كالتسما كما دروني في الخبر في نفس في عرشه ومن
 الارض حياك ان الملازم الارضون السبع التي كالتسما في الارض حياك
 وفي قوله في اقر من مد العبر اشارة الاصح ما في قوله ذلك لان
 في العبر من الله من الدوار المحوسه يخط باسموات وما فيها كالجف
 اذا كان النور من العلوية فان الارض يكون في خارج الزمان
 وليس ذلك بعيب لما قد ورد في خبر العرج ان في ارض رسوله صلى الله
 حار ابا طارة التي حصلت من صحبة قبل العرج وان الكواكب والاراض
 للوجود ثم ابرق بعد ذلك قلتم في جنب كرامة الله لهم عليهم السلام
 قد صدر عنهم من طرا الكثرة وكذا عن ائمتنا عليهم السلام كما ذكره في
 كتب الحساب من عجزاتهم وكراماتهم من عرف مقامهم ومن لم يصدق
 ثوابهم وعرفهم بالقدرة التي لم يستبعد ذلك ولم ينكره واستدلوا
 ما يزيد على الدخار ووصلنا الى الاقرار وقد ذكرنا في المقدمة

الاواني من هذا الجارية ما يشهد هذا البيان ولو كلف ذلك للبيان
بصارة انما فما سبب هذا الباب ولتضم هذا المراتب ما درون
 اوصافه في خطبة البيان وهو في استحضار بين علماء الاصح فبينة
 عن السند والرواية عن مولانا ابراهيم بن محمد انه عظيم في ات يوم
 فقال بعد الحمد والصلوة وما يتبعها من جوامع الكلمات قال **انا**
الذي عنده مفتح الغيب لا يعلمها بعد محمد **انما** كالتسما
انا ذو القربان المذكور في القصص الاول **انا** الذي انزل
 خاتم سليمان **انا** حجة الدنيا **انا** الذي اوتي حساب اللذيق
 اجمالي **انا** التوج المحفوظ **انا** حبيب الله **انا** قلب الله
انا الذي قال رسوله صلى الله على اله الطاهر والموقف **انا**
انا الذي عنده علم الكتاب ما كان وما يكون **انا** فزع
القدر **انا** ابراهيم الخليل **انا** موسى بن النبي
انا فذبح الكباب **انا** منظر السحاب **انا** منظر الرعد
وبرق البرق **مطر الدنهار** **انا** سلك السموات **انا**
صاحب اوت بيتا **انا** صاحب بولس **انا**

صلى الله عليه وسلم

الذي اقتبس منه نوره • انا معصوم من عند الله • انا خازن
 علم الله • انا ترجمان وحول الله • انا المتكلم بكلمة الله
 • انا حجة الله على من في السموات والارضين • انا حجة الله
 على الجن والانس • انا الراجحة • انا الراضية • انا
 ذلك الكتاب الذي فيه • انا الكاشف لقران الله ان به
 بها • انا امت السموات السبع بتدبيره وقدرته • انا
 ولي الله في ارضه والفقوى امره ليدلواكم في عبادة الله •
 انا الذي دعوت الشمس والقمر فاجابوا • انا الذي قران الله
 قال الله ثم فاذا قران في القور • انا صاحب المنزلة والادب
 • انا منبت الزرع ونور الشجر ومخرج الثمار • انا منير
 جوار السلك في البحر • انا صولة المؤمنين وزكوة وجهم
 جوامعهم • انا صاحب الكفة وملك القدرة • انا صاحب
 الرزاق والراجحة • انا الذي اهلك الجبارين والفراسة
 المعقدة بين بيغزير الفقار • انا نور في هذا الصديق في
 وعجبه • انا صاحب سور والحظوس لها • انا الباسر •

و اما النور

وانا للصور • انا انتم بما تكون وما تدعون في موتكم • انا
 العرش • انا اعلم با وبلهوان والكتب البت لفة • انا الراح
 والمريخ في العلم • انا صاحب الجنة الطافوتة محوتها •
 انا المشقم من الظالمين • انا الذي اراد عورت الدم للظلم
 فكفرت واهرت فمخت • انا الذي اراد ان يضلني عن حوى الله
 صم • انا بافتح السماء لمن دخل كان آمن ومن خرج منه
 كان كافرا • انا الذي سده مفتاح الجن ومقاليد الجنان •
 انا الذي مع رسل الله صحت نظر خيرا حيث لا يدع تحوكت ولا يفتن
 غير • انا علمات وقد علم ما طوى • انا مع القودن الادوية
 جاوزت حوسر الكلام في البحر واعرفت فروع • انا ذو القونين
 لهذا الائمة • انا كسعي • انا فرج من فروع الزبون وقد
 من قلوب النجوة • انا الذي اراد ان يضلني عن حوى الله
 ولله السماء • انا علم عبدي ضما بالذات • انا خزان السموات
 والارض • انا قائم باعظ • انا علم بغير الرمان وحدانه
 • انا الذي ليس في علم الله غيري • انا صمد الله وورثها

١٢٨

وحقها ومقدارها في ذنوبها وقول الامطار . ان اقل
 قتلين وصبرتين . ان الذر سبب الكفار كيف تراب في حوا
 . ان الذر عند الفلك من كتب للنبيا عليهم السلام .
 ان الذر حجب ولد في الفارة فسحا . ان الكعبة والقبيل الحرام
 . ان كل ما بالبحر . ان محمد المصطفى . وانما امر
 . ان المذبح مروج القدس . ان اظهر كعبة الاشيا
 . ان موصوف يتجاءل في سبع وسبعين صفات من صفات
 او وصف الله بغير الدلالة الله الخلق والامر . ان عبد الله
 ولا حلا ولا قوة الا بالله العظيم صدق في الله عليه صلوات
 اقل من هذا هو الامام ووصف الله الامم هو الله الكبر القدر
 ارايا الله خاتم النبيا في اياتها المذكور في قوله في هذا
 اللات في القرونات ان الله الا فرغ اقل قد اعطيت كالعول
 بر ما تبه في هذا الصفة وصفنا المكنونة بها ينقش سمي بالذ
 من ابريك في القبة بر عليك بها ان تجلس مع الاصحاب في
 السجدة المكنونة ولصعدا ملكوت هذا الخلق الربوبية وتوج

للذرة

الذرة المكنونة العزائم وما يكن في جان هذا الخطبة ما ورد
 عن مولانا الصالح في بحث سئل عن بعض عبارات هذه الخطبة
 الشريف فقال انما ارجمه ابر اليه في الالام فانم هذا الدقيق
 فان الله تم بعد انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون
 والحمد لله وحده وسبناك ربنا لكشف تلك الخطبة المباركة في
 لانه السكينة وقد صدر عن الالام من الحكمة الاضد من
 معرفة هذا التورج في ان سكن النفس العقلية غير بعد ما
 تنقب على التمدد خلق الفلك حيث نور الابر فاعطاه العبر
 تبارك وتعالى من الذر بل قد به وتعرف صفة ذر **تم** وفي
 الصابر عن ابن سنان عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ص الله
 اسرني فادخلني من درة الحجاب ادخلني من حجابي ان
 يا محمد ع الله على الاخر والظهور الباطن وهو يكثر علم فقلت
 المسمى ذلك انت فقلت ع الله على الاخر والظهور الباطن
 على الاخر من اقبض روحه من الائمة وهر الائمة التي تكلم
 يا محمد ع الله انما هو الذي جمع ما اوجبه اليك ليس لك ان تعلم منه شيئا

وسعد بآفة من ذلك الادراك في حيز العقل الباركة على الدر من
 بشر لا قوله ان الجنة اوتب الا احكام من شران لعلبه وقد يتبين في
 رسالتك المستقيمة بالفتوح الدلالية من الادراك الدر بآفة فلا تطلب
 المعلم بذكرها فاما عدم التعريف من العلم القديم قوة الادراك على رتبة
 فانه مما يتبينه عبارة عن رتبة الالوان الكمال الذي له الوجودية
 الكلتية لو صلح لانه المذاق تسمية مولانا امير المؤمنين في موعظه
 الذين فسقوا ثم اعلم ان في اراءه الدلائل في الارض شارة الى
 ان الجنة تحيط بالدر في السماء فمرحبا وسعد العرش الكبري و
 ما فيها الدوايح مخصوصة منصوبة بانها من جنتهم وما طلبة في كل
 مكان لور في ذلك يوجد الجنان وما فيها ولا يعرف ذلك الا الا
 من رحمة الله وعند بعض اهل المعرفة ترجع اهل الجنة وانهم في
 الذكر العرفية انطباق مركز الالوان في الجنة فالالوان الخمسة
 ذهبن علم الالوان وقد كلفنا قبله في شرح التوحيد **تدبير**
 وتذكر في وصف النفس العقلية ما ذكره في كتابنا المتقدم قال
 الا فلا طبع العلم ان كبر من الخلافة الطاهر من الماهج و
 الدنيا

الذنب وانه ربه اياك شيئا المحسوس وتعودوا بالبحر من النظر عن حقا
 الاشياء في انفسهم علم العيب في علمها ما خفيه الناس في لغزهم
 واظلموا على سائر الطرق ثم ذكر حال النفس المظلمة في كسبه ثم قال
 وان الغلب عليه قوة النفس العقلية وكان اكثر منه الفكر ومعرفة
 حقا في الاشياء والحق عن خواص العلم كان لها في هذا اقرب
 الشبه من الباري لان الاشياء التي تكلم بها بالبرهان والعدل و
 الخبز والميلد التي وقد يمكن لان ان نرى في نفس هذا الطبيعة و
 يكون ذلك بلوغ وذن النوع الذي لا يربح من قوة وقد رتبته
 لذاتها انما اقلبت من لوزه ففهمنا قدرة من كماله لقد رتبته فاذا
 جردت تعلم سائر الاشياء كعلم الباري لانه اودونه برتبة ليرة لانها
 ابدعت من لوزها ربحته وعلافا في الخردت وفارقت هذا البدن
 وصارت في عالم العرف في العقل صارت في لوز الباري وطابقت
 لوزه ودخلت في ملكوته في كشفها عن علم كل شئ وصارت
 الاشياء كلها بارزة لها شدة ما هي بارزة للباري وعبر لانه اذا
 كما قدر الاشياء في الشمس كغيب اذ جردت لهن من وصارت

رطبة في عالم الرومية وصارت تظن بوزن الماء في البحر الذي لم يرت
 بوزن الماء في البحر وحققوا تحقفا كثيرا في ذلك من غير انهم قد
 وقد وصفنا رطبا طيبا في الملك اليوبي في الدرر عجب نفسه قلت
 مدة يعيش في اللوحات اياها كثيرة وعلم الناس يقبلون من علم النب
 وصدقهم بما راوا من النفس الصادرة الملائكة وادعاهم في ذلك
 ابراهيم وداود بن ابراهيم وغير واحد منهم فلما استبحر كان في تلك
 لم يبقوا احد منهم المصداق الذي صدره من العروا غير خيفة في يد الرو
 بعد سنة وسيل يكون في موضع آخر بعد سنتين فكان كما قد ذكر
 ارسطو طيب ان التسلية في ذلك ان نفسه انما علمت ذلك العلم
 لانها كانت تفرق البدن وانفصلت عنه بعض الانفس فزات
 ذلك كطيف لا رقت البدن على الحقيقة اذ كانت قدرات عجائب
 امر الملكوت مالا يقدره ولهذا قال فلا طبع من بالدراد و
 بالتصديق وقال اعلاطى اللابرات مسكن النفس المتعليق اذا جردت
 محققات الفلاسفة الصدا خلف العلك في عالم الرومية حيث ذكر
 البار الذي ان قام وصارت في اجابته وشرقه وصارت لا تحفر عليهم

صان

فان فيه وحده بقت لوزن البار وصارت تعلم اليها مقبلها وكثير ما
 كلك الانسان بصيغة الواحدة او بظفرة او بشعره وصارت اليها
 كلها مكتوفة يا زرة لها ووقفت اليها البار شيئا من سببته العالم
 ملية فعلها والندب اياها اشهر اقر ذلك لا يتوقف على الموت الطير
 بل كحرف في الموت اللداد في روح ذلك فهو في هذا النفس الان نسبة
 واما في النفس القدسية فالامر اعظم مما قد **خصته مسكينة** وبما لم يرت
 ان يحتم هذا الكون من ختم الولادة ليكون خاتمة لملك الارباب
 الالهية فتعقد في كرم صبا بالادجات تدب في الحس الصفا القدر
 في آخر كتابه هذا حد يشرف له ريبا طاهر من الظاهر والباطن بال
 وعدم انقضا كما عندنا بالبيصرة والبعرواق الاديان باحد هما
 لا ينفع مع رد الدخول نحن نذكر جملة جملة مع شرح بعض الكلمات
 عقب الجود والبارات قال رحمه الله **باب** في شرح امر النب والائمة
 صلوات الله عليهم في انفسهم والرد على من غلب عليهم ما لم يعرفوا من
 اقدانهم حدت شيئا بن ابراهيم بن هاشم عن القاسم بن الربيع
 الوراق من كتب سنن عن صباح اللدان عن القاسم بن كعب

للاج عبد الله في هذه الجواب من عبد الله اما بعد فاني
 اذ كنت في قعر القبر في طاعة فان من القبر الطاعة والرسوخ
 التواضع لله الذي ينهى والوجه لهذا لا يظن بامر الله والخصية رسله
 والمساخرة في مرضاته وحبها بان عرضة فانه من يتق الله فقد اوزر نفسه
 من القادر ان الله واصحابه ليركبه في الدنيا والآخرة ومن آمن
 بالقدر فقد اطلع المصطفى حبلنا الله من المتقين برحمته **شرح** التواضع
 هو الدعاء على اجلاد الخيرات والكف بالسيئات واجتناب الشر
 والسيئات فاذا اظهر اثره في قعر القبر يتحقق الطاعة وما يتبعها من
 الكلمات المحمودة ولهذا اقبل القبر كونه في طاعة الله ثم بعد ذلك
 الطاعة والظهور بانها من اثار القدر ومن اثار القدر في هذا المقام
 هو التي بها العليقة والرباطة القفاية وهو الذي لا يدركه فصيحة الرسل
 هو القدر المحي الذي اعلم كجنتك المعبود عندهم كما لم يتبع بهي يدواني
 وقوله فانه من يتق الله ليركبه بالقرآن والحب من يات الوصايا
من جاء في كتاب في قوله وفتت الله فيه فخرت الله على سواد ملك
 دعابة الله اكل لسبب الله وانك عاقبة في الدنيا والآخرة كتبت
 تذكرو

تذكرو ان قوما اعرفتم كان ايجاب نحوهم حدث انهم انك المعبود عنهم
 امور اتمروا عنهم كبريتهم لم ولم تترجم الله حيا وصفا وورعا
 وكذا **شرح** الخطيب للعقود والظن ان العاقبة من المصالح التي
 في باب المفاصلة وهذه اعلمت على الفهم والادب كما في انا اعرفهم هو
 المفقود عليه انا اعرفهم صفه وما قوله كان ايجاب خبر يدان
 وكذا في ما علم ايجاب ارضيتهم وكما ان يكون كان ما تبين في
 وان يبين هو ايجاب في الفاعل مع ان عليه ايجاب خبر كان
 وقوله بلغت ارض الامم تدر عنهم بصيغة المجهول الغيب المعلوم
 التي طرد لم تترجم الامم الرتبة والظن الحسن هو القدر ما
 الدائمة لان الفارق عليهم **من** وبلغت انهم يتقون ان الدين
 هو معرفة الرجال ثم بعد ذلك اذا عرفتم فانه من شئت في ذكرت انك
 قد عرفت ان اصل الدين معرفة الرجال ففكرت الله **شرح** معرفة
 اعتقاد تلك الكفاية ان الدين منحرف في معرفة الرجال ليس الله سبحانه
 والله لينا د الله وحيا وكما في بيان كون المراد بالرجال الذين
 كما يظهر من سائر الاثار في الاظهر فاذا عرفت اصل الدين الله سبحانه

الرجل فلا بأس عليه إذا فعل المصير ذكر كذا الطائفة ثم ذكر ما كتبت
 إليه المفضل من أنه اعتقد أن أصل الدين وما ينزل عليه من صفات المسلمين
 مؤثر في الرجال لكن لا على ما عرفت تلك المصنف في حق الله تعالى
 وشر عليه ودعا له **بن** وذكرت أنه بذلك أنهم يرجعون إلى العبدية
 والركوة وحرم شهر رمضان والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة
 والمشر للجمعة والشهر للجمعة هو **شرح** هذا اللفظ وان كانت
 مذكورة في خطبة البيان وفي غيرها من الخطب والخطب لكن على
 من أخرجها من بعد الله بهذا الملاحدة شرفته ان سأل
 نظرائهم ممن جسد الظاهر من اللبنة القشرية والمجرب ذلك كما
 سئمت في كلام الدمام **بن** ان الدمام أصلها القلقان وتلك
 فروعه والابتساق الفرع الابالاد والابتساق الدمام من الفرع
بن وان العلة والاشكال من البنية هو جبروت نفسه
 الله سبحانه هو جبروتهم ذكره إذا ذلك بنعمهم **شرح** هذا ما اختلفوا
 من عند انفسهم وليس له اثر في الاخبار اللهم الله ان يكون مذكورا
 بصحة من صنع العموم كالمفوضة وغيره ما كان له على المشر الذي
 بلعنا

بعد ما ستر في جواب الدمام **بن** وان من عرف ذلك
 فقد اشرف عليه من غير علم وقد صحت الآية الركوة وصام وحج وعمر
 وحسن من الجنة وتظهر وعظم حرمات الله والشهر للجمعة و
 والسجدة للجمعة **شرح** غلط الفهم الله حيث سموا من فضل الله
 عليهم ثم انه لا يقبل الله تلك الدعاء الذي لا يتم ومعرفة
 شتم ولعلك اقر واما الله كذا قد عرفت انه لو صدر
 عن الله عليهم السلام كان رجوع الاله الله في ذلك في سببه
 من كونهم احد الطوائف والعبادات **بن** وذكر ان
 من عرف ذلك من البنية واتخذة دنيا وثبتت في قلبه جازله
 ان يتهاون وليس عليه ان يكرهه وهو ان الله انما اذا
 عرفوا ذلك لا يرضون قلبت عنهم هذا الحد ولو قهرا وان
 بها **شرح** قد عرفت ان من عرف ذلك الرجل يعرفه ثابتة في
 قلبه وجعله وجهه في طوره ورشح ذلك في باطنه سقط عنه
 تلك الحدود وكان قد عملها لوقته فطر ما قاله للمصرف من العالم
 اذا ظهرت الحقيقة طلت الشريعة **بن** وان لم يكن لهم يرجعون

العلم ط

ان العواضل التي نزلت عنها من الجود المبرور اقرنا والدم
 المتبوع ولم للزور ودرج شرح مثل عظام اجبار لم يفهم العرفي
 منها وحقوا الحكم عن مواضعها ففر المصاريسنا عن كثر
 من تصورنا لث العباد الصالحين عن قرائته ببارك و
 انما حرم ربه العواضل ما ظهر منها وما بطن فقال ان القرآن
 ظهر وبطن فجمع ما حرم في الكتاب هو الظاهر والباطن من ذلك
 ائمة الجود وجمع ما حرم في الكتاب هو الظاهر والباطن من ذلك
 ائمة التي وسمي في تفسيره ذلك **متن** وذكروا ان حرم
 الله من نكاح الاقربان والبنات والعمات والجدات و
 بنات الوضع وبنات الاخ وبنات عمات الوضع من النساء
 ما حرم الله انما عمن ذلك في التبريم وما هو ذلك مباح كله
شرح اضلها ذلك مما ورد ان التبريم اذ هذا الاية وان
 الله انما حرم ذلك مما ورد ان التبريم اذ هذا الاية وان
 ثم اوصيها به فخلد الله الحيات مما كل من يشبه الى التبريم
 بهذا التبريم يمكن ان يكون اعقد وان هذا التبريم كلها غيرا

عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تشبهت لك في هذا العباد ما ونبهه اعتقادهم
 ان جميع العواضل هي جلود ان جميع العواضل هي جلود **متن** وذكروا
 انه بلغك انهم يترادون المرأة الواضلة ويشهدون بعضهم
 لبعض بالزور ويشهدون ان لهذا الظاهر او بطن يعرفونه فالظاهر
 ما يتباينون عنه باخذون به مدافعة عنهم والباطن ما يطلبونه
 و به امره او يترجمهم **شرح** لما كانت عقيدة ان التبريم ان التبريم
 التي انما هي في التبريم ذلك يكون عندهم حرم سواء في ذلك
 ابا حواله نفسهم ما يراون من وودن حرمهم منهم ما يراون
 ثم ان تعدية التبريم بالدم يعطون ذلك للنفق فيكون المعز
 انهم يشهدون بالزور ليقع اصحابهم وودن حرمهم فما خذون
 ليس على سرتهم ما ليس لهم حتى او يطلبون بذلك حتى ذرعي وادله
 في هذا التبريم ان يكون الاكل والصلوات المذكورة في التبريم
 التبريم وجملة ما يخذون للبيان اصيلها انما هو التبريم في نفسه
 انهم باخذون بالظاهر ليدفع الضر عن نفوسهم من اللبس فذلك
 لظهورها على سرتهم ولكن مقصودهم الباطن وبتلك امره او يترجمهم

من كتبت تذكر انك عظيم من ذلك عليك حين يملك وكتبت
 ان لم يحسن قوله ذلك اخلل امرام حرام وكتبت ان فرعون
 نصر ذلك **شرح** عليه تذكر ان في الموضوعين صلي والخطاب
 للمفكر لانه لما سمع ذلك من هذا الخطاب استعظم على هو طرفة
 ارباب البقيان لكن لما بلغ منهم انهم في الله بهر لعبدون انفسهم
 من الشبه بربوون في ذلك اخبار من الله عليهم لم يستطع
 الدرف في الامام عن جواز ذلك القور وعدم جوازها في حلال
 والامر بغير الجواز وعدمه وانته لو كانت داما تام حتى يفسر
 ويما **من** وانا ايقنه حصر المذكور في عمر ولد في شبهة وقد كتبت
 الملك في كفاية هذا الخبر ما سالت عنه فاخفظه كله كما قاله
 في كتابه ولقبها اذن واعية وامرهم لك بجلد له انفر عنك
 حرام ان الله كما دعت في احوالكم حصر تعرفون ان الله ولد
 قوة الله بالتمه والقوة لله جميعا **شرح** يظهر في ذلك ان العقل
 انهد ووجه في الشبهة من ذلك وعده الامام بما يبين الوا
 ليزل عنه للتمه وشبهة وقتر جمع ما سأل عنه باليقين في واده

بالخط

بلخط والتمه بالشمع هو ووقع بر اصحابه قوله كما قاله
 صفة مصدر مقدر اخصفا ثم ما في قوله بقوله ولقبها اذن
 قوله اصغر عطف على ايقنه اراصف في الام بالوجه الذي يروونه
 انفسهم انفر بالوا وقوله كما دعت على الخطاب في متعلق
 بالتمه انفر في وجه الام من هذا القول حسب ما وصفت انت
 عنهم وعن افعالهم واجلكت عارفا بوجها هذا القور ولما كان
 ذلك التعريف في البقيان امر اعظم ليس في مقدرة احد من الله
 كره الامام ان لا يثبت في اركان والقوة في الدر بالتمه
 بتعويته بل ليست القوة الله ذلك ما رواه مالك مطلقا
 ولد يكون لا انفسهم فراد لا **من** انتم من كان
 الله بهذا الصفة التفرقة في فهو عند شرك بالتمه بتا كرس
 بين الشرك قد شك في **شرح** وان اراطع وتعبه والوجه في
 كون الصلح مشركا انه حكم بخلاف ما حكم الله تم حيث علم الله بما في الخوا
 على وجهها وهو يتزكها في حكم بجلدتها ايضا بهر ذلك شرك ابر الكلاب حيث
 اخذوا اجارهم درهما ثم اربابا من دون الله اولد انهم جعلوا

العالمين هو القبر من كل شي حتى عنهم في آخر الزمان ما خبرك ان بنا
 القبر كان من قوم سموا من عالم بقلوه عن ابله دم يعطوا فهم ذلك
 دم يعرفوا سموا فوضوا احد ذلك الدنيا مقاسه بر ابيهم وبنات
 عقولهم ولم يصعوا على احد واما امر الكذب اقر الله على الله ورسوله
 وجرأة على الله فكفر بنبيلهم جهل **شرح** فبقر من انهم سموا وبنات
 خطية البان ولم يعرفوا الغرض منها ولم يتعلموا بها ولم يستفهموا سرها
 من ابلها قوله فوضوا ولم يصعوا على احد ان يكون من الوضع وان
 يكون من الوصف والحد احد اقر الله بالحدود والحدود ليس اراهم
 انراهم فبقر بنات عقولهم الكسادة ولم يعرفوا على الله انهم هم
 الله به لاق بنات اسرار عظمته لا يمكن الوصل اليها الله بالحدود من
 حطها وباتت في بيوتها من ابوابها فذلك في حقها في حواء الكذب
 والذراء على الله ورسوله واجمروا على الكتاب بثلث المص **بين**
 ولذاتهم وضوا على احد وروا القصدت لهم وقبولها لم يكن برئيس
 وكنتم حقا وقلتموا كذبوا وتناؤوا بما امر الله وطمعته **شرح**
 قوله وضوا على احد ان يكون من الوضع او الوصف قوله كذبوا با **لصنف**

اريدوا

اريدوا على الله حيث قالوا ان مراد الله منهم ما فهمه من علمهم وبن
 تهاؤوا به لادامر الظلمات دار كبر الفرح والمنكرات وحرورا
 الحكم من مواضعها وتعدوا احكام الله **بين** ذلك خبرك ان الله
 حد ما يحذروا به لئلا يتعد حدوده احد ولو كان الامر كما ذكرنا
 لعد الناس بحلهم لما لم يعرفوا حد ما تعلمه وكان المقصود المتعدي
 حد والله محذورا لئلا يكون جعلها حدودا محذورة لا يتعداها
 الا لشرك كافر ثم قال قلت لحدود الله فلا تعد بها من يتعد
 حدود الله قال وليست هم الظالمون **شرح** هناك في ان الله
 امر بالصلاة وصدقها حدودا من الشرائط والدرجان والاحكام
 الحية المقررة عند اهل السلام من جعلته تلك للحدود معرفة الامام
 الذي يراى للحدود عنده او المأمور به في الكتاب من الصلاة مع و
 ذكر اكثر الدرجان فيجب اخذ ذلك حكمه من الامام الذي هو ما علم
 الله فلا يتعدر الفتن كهل الامام لانه ما خذ جميع الاحكام و
 حدوده بالتمام فيجب على كل مكلف اخذ الاحكام من الامام **بين**
 دون تعسبه راب او تخافون فهم او تقلبوا اسلاف من الله بالحد

و الرهبان فصح بان يبدى في يد من مذكور او اوجب الخلق من الهياققا
 آثارها بطلت الاصح والكلمة هي ان المقدس لغز المحاور للمجد وغير مذكور
 ولو كان الامر كما قال هؤلاء من الهياققا في قوله تعالى ان العقول
 تحتل في الروايات وترك بعض المعنى المقصود اليه والمقدس المحاور عن
 الحدود مذكورين في بعض النسخ في الاصل والتميز والشراب العاقب
 في المقدس بل في الحدود وشرك كما قرأه اشرك فلا ضرم عقولهم
 اجازهم وربما نام اربابا من دون الله واما الكفر فلا يتم بنحو
 الاحكام المذكور ومن الله وراة ظهورهم ولم يؤمنوا بالله حتى الله
 وجعلوا الشرك واللام هو الغرض الاحكام بل صلا جازت العا لم يبق
 كما سبوا في حمله عقابهم وقد قال الله تعالى ومن يتعد حدود الله
 فما وليهم الظالمون ولا يظلم اعظم من الشرك والكفر فان اشرك
 بغير علم **من** فخير حقا ان الله تبارك وتعالى اشهد الاسلام
 لنفسه وبنائه وخر من خلقه فلم يصب من احد الا دية وبه بعث الله
 ورسله ثم طار وبتلى انزلناه ويا ليت نزل فقله وبه بعث انبياؤه
 ورسله ونبيه ثم اصم فاصد الذين معرفة الرب ودلهم وطاه

والله

والحمد لله المخلوق واصلا واللام المحرم ما حرموا منهم الفرض للبلاد وكنت
 شعبهم ومن فروعهم بطلت ان احام العتوة وانبأ الزكوة وصوم
 شهر رمضان ووجع البيت والعمرة وتعليم حركات الله وشفا برة وشفا
 وتعليم البيت للام والمسيح للام وانبأ الزكوة والعمرة والام والعمرة
 للبانة ومكارم الاخلاق وما سبها ويصح التبر **شرح** الاسلام قد جاء
 بمعنى الاخلاق كقولهم قد من بسلم وجهه لله ان اخلى في التوجه اليه
 الا لقطع عما سواه ومعبود الفولق قال سلم امره اليه وعين اعطاء
 التسمي والقيل ومعبود الله استلام امر الله تعالى التام ومنه املت لله
 رب العالمين وباطنية الاسلام والترجمة التام لله الملك السلام وظهر
 الاسلام في العقاب والاعمال والقطع الى الله والبلاد والام
 واصلاح القلوب والباطن بحيث لا يظهر منه امرنا في عهد الله وفي لعف
 رضاه وفي غير المسلم من سلم المسلمون من يده ودنوه والاصل ان الله
 كون العبد لله فمن كان لله كان الله له كما في البر ومذا هو القرب
 اشار الله لنفسه وبنائه من عباده ولم يقبل منهم غيره وذلك هو صورة
 حقيقة النبوة والائمة فان كل واحد من النبي والامام جعل نفسه

ذكر في سورة النور ما يتفرع من حاله من الله وتعليقه في كرامات
 الله اذ لم يزل في سلوك سبيل الله والوجه لا يجوره فالنور احد
 الاحكام والاداء والذواب من بلا الله على الحقيقة والذواب
 وشعبه كذلك ولما قال الامام في صدر الدين معرفة الرب في
 ونهم الفروع للذلال كما بدت في الخلال للمفروع لانه يتفرع في انواع
 للذلال والذباب انه لا يكون الا في الاصل الذي لا يمكن
 بالذواب في ذلك الاصل والفرع في الحقيقة انما يتفاوت بانواع
 والذواب في انما يتفاوت بانواع في الحقيقة انما يتفاوت بانواع
 اذ ان الاصل الى العاطف فانه لا يظن ان الله الذي في ذلك من احوال
 خلاف ذلك فقد خسر السبيل وذكر الله الكريم العالمة
 انزل القرآن الذي فيه بيان كل شيء الذي يتلى بالحق حيث
 المذكور في انما هو بيان الحقائق والمقامات التي لا يظن ان
 انما هو الذي في النور مع الله في العالم العلوي في انزل الله
 القسط في حق الحكمة التي في حيا وروية في بيان خلق البشر فيهم
 كان خلقه القرآن في انما هو الذي في القرآن الذي يتلى بالحق
 المقصود

المقصود لانزاله وما نزل به انما يتلى بالحق الذي يتلى عليه وقد
 ما انزل الله من السماء الا محفوظا بآية من الملائكة وما نزل على
 الرسول الا محفوظا بهم من كل قبيل ان يشاءوا وبالجملة في ذلك
 البطلان له انما هو في قوله **ان** ثم ذكر بعد ذلك تفصيل في
 كونه ان الله بما يعمل الله انما هو الذي في قوله **ان** ثم ذكر بعد ذلك تفصيل في
 الفتح والمنكر والغير ينظرون فيكم انتم الذين في الحرام واولئنا
 والذواب في امرهم الا يوم القيمة فيم الحاشي ما ظهر منها وما بطن
 والحرم والمنكر والربا والدم والميتة والحرم في الحرام
 المحرم والحرم في الحرام في الحرام في الحرام في الحرام في الحرام
 فروع الشركه ومن ذلك الفروع الحرام في الحرام في الحرام في الحرام
 يكتب انما يتلى بالحق في الحرام في الحرام في الحرام في الحرام
 وشرب الخمر والمنكر والحرام في الحرام في الحرام في الحرام في الحرام
 وركوب المحارم كلها وانما يتلى بالحق في الحرام في الحرام في الحرام
 وانما في قوله في الحرام في الحرام في الحرام في الحرام في الحرام
 الفتح والمنكر والغير ينظرون فيكم انتم الذين في الحرام واولئنا

البغ عن مودتهم وطمعهم بغير الله تعالى تذكر في شرح لفظهم
 لغيره في الرتبة لما خربت للام عن اللذات المعد في الملو
 في الامور اعتقاد الكالوت على المتوسط بين التطير والرشية و
 عملا كالقصد بالعبادات الشرعية المتوسط بين الطهارة والرشية
 واخلافا كالجود المتوسط بين النجس والتبذير ثم الحسن اما تظلي
 او حسن الطقات وهو اما حجب الكمية كالطبخ بالزواجر وحجب
 الكيفية كما ورد الحسن في قوله كالمك تراه فان لم يكن
 فانه يراى وانما في قوله اعط الله رب بالحق جون الله
 ويتر عن الضحى والمنكر عن الافراط في من لغير القوة الشهوية
 وغايتها على سعة في اشارة القوة العنصرية والبعار وعن الله
 والاكتمال على النفس التي علمهم فانها ليست بغيره التي هي مقتضى
 الوحيية ولا وجود من الله ان الله هو يندرج تحت هذا الاسم
 فالحق الذي لا يقدح في القوة العقلية بغيره اياها للمرو
 والله يستدعي الجود والبر لم يذكر في استحقاقه فانه هم ارادة
 الله سبحانه والذنب هم المحرم واولها وهم ان اولها بعد هم ايتم

المحرم

المحرم والعدو فيض على المحرمات ثم فانهم عدو ليد الله في امرهم
 ارضى امر اعدائهم واتباع آراءهم لهذا العداء ايضاً من المحرم ثم
 القوا حشوا في اعداء الكسبية والذنبها هم القوا حشوا للذنب منها
 ما ظهر منها وما بطن ارضى ظاهراً القوا حشوا باطنها وذلك لانهم
 اصلها فهم باطنها والظاهر فرغ الباطن ولا انفصال للفرغ عن
 الاصل والذنب ليس اعدادهم جميعاً بل الحركات ثم للام المحرم لانهم
 معدته واصل كل حرام وهم الشر في حقيقته واصل كل شر بعد ذلك
 وشبهه ومنهم فرغ للشر كلمة كاذباً بره والعدو من تلك
 الفروع للام احسن لطول المحرمات كلها ومنها استعملت للام ومنها
 كذب الكسبية في ارضهم بافادات والعبادات كما وجهها وانهم
 من العاصم والمنكرات بجلتها وحجود الودعها لان الودعها ايضاً
 هم لاجل الحكم الكسبية وانما تعدد والذنبها ركوب القوا حشوا
 كانه لا اخو ما ذكرنا امر الله بالعدل في ارضها امر الله بالعدل
 طالب في الذنبها تلك الودعها والقوا حشوا في ارضها لم يفتروا
 من اعداء الكسبية وهو من الغش وهو المقاب للعدو من اعد

الماد صبا وذلك في المكرب في الله به هو المعاني لا يحسن بهم البصر
 عن موافقهم وذلك مع ما استأجر في القرية لمعنى استأجر طاعة الله
 عليهم السلام وبما جليل ما ذكرنا ان اصل الخلال في الطقات هم الذين
 والادوية والحكام اللاتية فروعهم ولما بيان من الضرر
 في قضاء الله ان يكون في كل شيء مسجودا والحرر من فروع في عدا
 الاشياء والادوية اصل كل حرام ومعدن كل شر وظلت المعاصي
 والمكدرات من فروع اعدانهم واستخرج الامام من تلك الاحكام
 من باطن هذا الآية الشريفة في اثبات المقابلة منه في قوله تعالى
 تذكر ان ايمان الله عن غير ان تذكر المؤمن بهذا الكلام الذي شره
 في الآية الكريمة **متن** وانجز ان لو قلت لك ان الفاشية والشر
 والميل والفرق والمهتة والحل في هو صوابنا اصل ان الله قد حرم
 هذا الكلام حرم فروع الله عن وجهه والله من عباده من
 الله وشاؤنا وشركا ومن وما لا عبادته لنفسه فهو كقولهم او قال
 ربكم الله في هذا الكلام حرام ان شئت قلت هو طريق هو الاجتناب
 ومن شأبه على ذلك فانتم من قول الله انما حرم عليكم الميتة والدم

والم الذي صدقت ثم آية لو قلت انتم فلان ذلك كله لصدقت ان
 قلنا هو المتصدق والله الذي ان تعذر **شرح** كلمة ان في
 الموضوع من الفقة الادوية بالكره وجملة وان اعلم حاله
 والولاية بالكره غير المبالاة والمتابعة قوله شركا بجزء شر
 ومن وعما عطف عليه ليكون هو الية مفعول عدا قوله فهو كقول
 جملة لفرعية والتغير يعود الى الموصول او لا الدم والمعدن
 ومن شأبه عطف على يد وجزء محذوف او من شأبه
 لا جهنم وكما ان يكون عطف على قوله هو راجع ليكون مفعول
 في الموصول مستلزا به التبعون وجزء فانتم مثل ان شئ **اب**
 وذلك الدم فانتم معدن هذا العمل لا تخطب هؤلاء الذين
 بانهم حرم عليهم الميتة ومثاله القرع عبارة عن هذا الكلام وقوله
 لصدقت جواب لو قلت وانما كرر الشرط بقوله فهذا كله حرام ان
 شئت قلت للميتة وللتاكيد وقوله فلان ان الا ان صلب
 التام في الخلافة فانما صلب اولاد وآخرا وهو مبتدأ كل حرام حرام
 كل شر وقتته ويقين صدقته في سبب متصلا بهذا الكلام

بمن ثم اذ اخبرك ان الدين واحدا للدين هو جبر و ذلك الرضا
 اليقين وهو الايمان وهو اتمام آتية و اهل زمانه فمن عرف عرف الله
 ومن انكره انكره الله ومنه ومن جهله جهل الله و كجانه جهل الله
 بان لا يعرف دين الله وحدوده و شرائعه بغير ذلك الامام
 لذلك جبر بان معرفة ذلك الرضا من الله **شرح** هذا هو اصل
 المدعى استدلال عليه بمقتضى من يتبين من القرون و في المصنف
 ان الدين واليقين والايان هو الامام الذي بعث من عند
 في كل زمان اما المقتضى الاول ان الذي يامر و المنكر و
 بالله و يدبته لانه باق بالدين من عند الله فتبين اخذ الدين
 منه و ذلك هو مقتضى ان دين الله تم هو معرفة لانه لو
 لم يعرف هو لم يعرف من الله و ينكس ينكس النقيض ان الدين هو
 معرفة الامام و لما كان ذلك مع ظهوره مما يمكن المنقش فيه
 استدلال عليه بالبرهان اليقين عند ذلك بقوله و اخبرك ان لو
 قلت ان الصلوة الاخر ما كان **بمن** و المعرفة و وجه معرفة
 ثابتة على بصيرة يعرف بها دين الله و يحصل بها المعرفة الله فلا
 المعرفة

لقد تم

للمعرفة التي تبينها للوجه حقا الموجه اليها ^{عليها} انكر الله
 الذي من علمهم بها و غيرها عن شأ مع المعرفة الظاهرة **شرح**
 ان معرفة الامام على وجهين احدهما معرفة بالقرآن ^{بمعنى}
 الاخبار و هو الايمان بسريته و صلاتهم و هذا هو المعرفة اليقينية
 واليقين الكمال الذي لا يزول و ثانيا معرفة ظاهريته بان
 لعقد ما تتم و يرتبهم العامة لا جوا احكام الله في الدين
 و هو عنوان المعرفة المتقدمة في سائر الافراد باليتيمية الرد
 ويمكن ان يزول بتلك الشك في الالهواء للصلوة من اهل الشك
 وكذا المعرفة الدلائل ليست بنافعة و حدها لا يجب على الله
 للباطن و الا ذلك انما **بمن** بقوله فهذا المعرفة التي تبين معرفة
 الظاهرة فقولها فهذا تبين و خبره و لم مع المعرفة الظاهرة و الخبر
 المتوسطة صفات على المعرفة التي تبين احدهما قوله الثانية تبينها
 بغير الاستغناء و ثانيا قولها الموجه حقا على اسم المصنف و
 التي تبين باعتبار الوصف و حقا بالرفع مقام الفاعل و ثانيا تبينها
 قوله المستوجب على اسم الله على ذكره باقتبال المتعلق اليها

بالرفع عما ان علو الشكر بالعباد على المفعول وقوله لله متعلق
 بالسر والذو صفه اللذات ان الغم عليهم تلك المعرفة التي تسمى بالعبادة
 وقوله وعربا عن شيا بالذات المشدودة ان معناه عن شيا ممن
 ليس اهل الله **متن** فاهل المعرفة في الغم هو الذين علموا ان ربنا بالحق
 على غير علم لا يلحق باهل المعرفة في المباح على بصيرتهم ولا يصلوا
 تلك المعرفة للضرورة التي معرفة الله **شرح** هذا هو ما بين
 ان المعرفة الظاهرة لا يفرض التي سببا في بل تلك المعرفة وان
 كانت معرفة حق لكن المعاني ووجه اهل المعرفة انما يتبين العبرة
 ولا يكتمهم الرصد بسبب تلك المعرفة القارة بمرتبة الامام الا ان
 معرفة الله لان الامام هو باب معرفة الله **متن** كما قد في كتابه ولا
 يمكن الذين يدعون من دون الله الشفاعة الذين شهد بالحق
 وهم يعلمون ان شهد شهادة الحق لا يعقد عليه قلبه ولا يجرها
 لقلبه لا يتأثر عليه شرا من عقده عليه قلبه وثبت على بصيرة و
 كذلك من لقلبه لا يعقد عليه قلبه لا يعقد عليه عقده من عقده
 عليه قلبه وثبت عليه **شرح** كاستدل في كتابه ان المعرفة العاطية

على المعرفة الظاهرة المحضة بالذات الكريمة ورضع الله **متن**
 قوله سبحانه الذين شهد بالحق وهم يعلمون ان شهد بالحق
 هو معرفة الحق بهر وجهه يا يقولون وهم يعلمون ليدل على
 ان الحق هو المحض لا ينفرد ولا يتبع الا مع العلم ان يكون العلم
 اليقيني اذ لا يشهد الله به في الالة الكريمة وان ذلك
 على شهادته التي مع العلم لكون يظهر منها بانها بغير حكم شهادته
 ليعود بصحتها وقوله لا يعقد في الاقدار وفي الثاني في صفه
 لان الطبيعة بعد المعرفة حال بعد التكررة وحذف اذا صلحت **متن**
 بحسب المعنى وما يلحقه هذا ان علم ان المعرفة الظاهرة او لم يخالف
 الشك والريبة ولم يعاندوا اهل المعرفة التي تسمى بشاؤون حسب
 ورجعتهم ولكن ابن هم من ثواب تولد المخلصين لذلك حسنا
 الا برار سيات المعرفين وبكذا الدر في الثمن من اهل
 الشقان من حقا العقوبة **متن** قد عرف كيف كان حال رباب
 اهل المعرفة في الظاهر والاقارب التي على غير علم في حديثهم الذي
 وحده لان ان شرا الدر الذي الله وبعده لان صاروا

لا من اشتهت اليه معرفتهم وانما عرفوا بمعرفة اعمالهم ودينهم
الذوران الله بالحسن حسنة والمسرة بالسنة وقد يقال انه
من وخر في هذا الامر يعرفان ولا يصحرة خرج منه محذور
رزقنا الله وانا لك معرفة ثابتة على بصيرة شرح ارفق هذا
في هذا الالهي كبقية حال اهل المعرفة الظاهرة سواء كانوا في
الآخرة واللاصحة لان الله عاينهم لا محالة لان شهر
هذا العلم لا يختم النبوي الذي ختم به امر الدنيا والآخرة ثم
به نعمة الدين والمعرفة ثم الاوصياء الذين هم نوابه حال
اهل المعرفة في الظاهر واما ما طمعتهم هو انما هو من
الادوية وظاهر الدين والشرعية اذ هو من طائفة التوابع العباد
وليس له الذي الرجوع الى معرفة اسرار النبي والادوية عليهم السلام
طائفة ولانهم في معرفتهم بالذوق والتميز في الخلق وبعد الخلق
وانهم وضع الله الخلق صنيع لهم فمهم تحقيق ومن الامور التي
بفسرها انه من وخر في امر يعرفان لم يكن ثابت فيه فيمكن ان
يخرج حسنة محذور بل يتحقق وانما هو من طائفة التوابع العباد

انما قولت ان الصلوة والزكوة وحرم شهر رمضان والجمعة
والمسجد الحرام والبيت الحرام والاشهر الحرام والظهور والاشهر
النبوية وكلها فليحتم ان ذلك هو النبي الذي حيا به من عند ربه لانه
لان ذلك كلمة انما يعرف بالنبي ولولا المعرفة ذلك النبي والامان
والتسليم له ما عرف ذلك فذلك من حق الله على من عليه و
لولا ذلك لم يعرف شيئا من هذا هذا كلمة ذلك النبي واصله وهو
فرعه وهو دعا في الله ودل على علمه وعرفتم امره في ما اوجب على
الطاعة فيما امر به لا يحسن حاله هو فيها ينزل الله وكيف
يستقيم في الواجب احق ان ينزل الله في ذلك القرآن اصف
ان الدين غيره وكيف يكون ذلك معرفة ارسلا وانما هو الذي
جاء به من عند الله شرح هذا هو البرهان الذي عندناك سابقا قوله
ذلك كلمة انما لا كل الغايبين وكذا قوله ما عرف ذلك واما قوله
فذلك فهو يشاء الا توقف معرفة الدين على التمسك بهذا قوله ولولا
ذلك وقوله لم تعرف على صفة الحكم مع الفردانية من هذا هذا
كلها الا الدين وقوله اصله عطف على هذا الابرار اصله ذلك هو

التبر وتارة وهو فرع الدين كلمة فرع التبر والضمير بالبرزة من
 قوله وتبر عليه الله الطاعة يرجع للدين وقوله ان صفتنا
 يستقيم وبالجملة صورة البرهان ما قد ذكرنا سابقا الله انما
 البرهان على صحة الكبرياء العيسى هو ان التبر يعرف حقيقة التبر
 وكل ما هو مرفوع للتبر فاصله ونفس حقيقة بناء على اختلاف
 والمحدود من وجهه ولما كان للفرع حقيقة التبر كما قال
 على اصل التبر ونفس حقيقة وعلى الله يفرق ذلك التبر كما لعلم
 والمعاريف للبر كالمعاريف انما ان العلم للتبر هو ان
 يعطى التبر من نفس حيث يكون انما هو منه هو باطنه وتره و
 ان لا المعرف انما في قوله وهو واجب اليه وتبر عليه الا قوله
 بين الله وشر لا الله بقوله وكيف لا اوجه انما بان للمع
 انما في فواضع وانما بيان المعرف الله فذلك التبر هو الذي
 بالدين من عند الله وليس ذلك الا ان يكون ذلك التبر تارة
 الله في شرط الحق ويقع من احصاها وعن كلامه وشؤنه
 فيصير التبر فيه هو الله ثم بان ببره في اطار الوجود وتقبلت

العقرب

العقرب والشهيد فيصير مرآة نفس التبر متصورة بصورة انواع العريات
 الا الله في سيرة الا نور وليس ذلك الا بان يكون عين تلك العريات
 الشهيد وتب على انما العاقلة المعقولة ان يصير في تلك العريات
 لا مرتبة يصيرها والله لتصور هذا الصافي لصور انواع العريات
 ولصان في انما المناكس والعريات فيصير ما مر من عند الله
 بالحق لا في وضع الا العباد لهديم الا طيقه الا الله بانه
 ثم ان ذلك يختلف بحسب رتبة هذا التبر وحسبها وعلمه يتفاوت
 الايمان والملاذ والخلقات التي تقع في الشرايع في الزمان
 الذي انما انما الله لا تاسخ الملاذ والديان وسيد
 المستور اليان وما يعرف الوجود وجه الله سلكها في معراج
 لا الله وجعلها قربان في تقليب مع المبدأ اللطيفة في اليوم
 اجلت لكم دينكم وانتم عليكم الفتر وضعت لكم الاسلام وبنينا
 فليست فوق مرتبة نبيها مرتبة اذ ليس وراء عبادان قرينة
 وانما المراد من المراد بان قالوا العبد لله ليراد الله ثم قالوا
 البراهيد لنا خلفوا بذلك الصبر كذبا به وقالوا لولا انزل

عليه ملك فقال الله من انزل الكتاب الذي جاء به موسى وادبر
 للناس ثم قال في آية اخرى ولو انزلنا ملكا لقتل الذين لم
 ولو جلدناه ملكا لجلدناه رجلا **شرح** ان الملك لهذا الرجل الذي
 هو اصل النبي و **تمت** الله امر جميع النبيين قالوا ما على الله
 ثم عنهم ايستلهم الله لثرا رسول الله الذي سب ابيه في هذا المقام
 هو ان استعملهم من كون البشر مشاهدا على جميع النعمان الا انهم
 يكون تلك اللذات الشرعية كلها عبارة عن سرية الهمزة و
 تعلقاتها في احوالهم مع الله سبحانه فكفوا بذلك للرجل في هذا
 الوجه ثم كلفوا نعمة اخرى وهم المشركون من وجه آخر حيث قالوا
 لو انزل عليه ملك لان يكون شيا على رسالته وذلك الخلق
 برتبة النبوة و عدم القدرة في آية الله و التعارض من اسرار الحكام
 لم يجزوا الا نزول ثم آتته ثم رده عليهم باوجهاين اما على الوجه
 الذي فسروه من انزل الكتاب الذي جاء به موسى و عليه هو الذي
 المنكرون من اهل الكفاية يعتقدوا بحججهم عند الله و لم يبت
 الرسل الا بالظن الذي بيننا في الوجه في انهم رسل الله سيما

المقصود

المقصود في كتبهم على رسالته بحيث لا ياتي الكفار ذلك واما الرد على
 الطائفة الاخرى فيقولون ثم ولو جعلنا ملكا لقتل الذين لم لا ينظرون
 فانه ثم قصر حكمته بان ظهور الملك انما يكون عند اقربال عمه
 و الاخصر فقصر الحداد الذي لولا ان الملكة من نسخ الآية الا ان
 و الانبياء الا و صيما كما كانت لهم الا صا طه طبع الله عليهم الملك
 انما اتفق بخلاف غيرهم ثم آتته ثم رده لهم في طلب نزل الملك في
 آية اخرى و هو قوله سبحانه ولو جعلناه رجلا لفلوج لولا انزلنا
 ما اقرحوا لوجبلان **تمت** الصورة ان آية من آية ابن يعرف انه ملك
 و ليس بان ان فقلنا ذلك الغير هو الملك **تمت** ذلك المقام **تمت**
 فانه مبارك و قال انما احب ان يعرف بالرجل و ان يطوع
 بظهورهم فعملهم سبيلهم و وجهه الذي روي عنه لا يقبل الله من العباد غير
 ذلك لا يسألهما لغيرهم و هم يستلون فقال فيما اوجب من محبة الله
 من يطوع الرسل فقد اطاع الله و من تولاهما رسلك عليهم خطيب من
 قال ان هذا الغرضي كماله انما هو صبر و هو يعرفه ما يتقاكم فقد
 صدق و من قال على الصفة التي ذكرت فقد نبذ اشرك لا تقربتم

تمت جلدناه ٣

ذلك الرجل يعرض طاعة الله ولا يقنع التمسك بالصلوات ترك الفروع ولا يفر
 شهاده ان لاداه الله بركت شهادته ان كذا رجل الله **شرح** ان
 ان يتبع وجه الحكمة في ارسل الرشد واخص بهم الهداية التي يفرط
 سرا لا يجال بظن ان هؤلاء الرجال منظارا لغير الله وحى بل
 اسراره ليطلع من ذلك ان معرفتهم معرفة الله وطاعتهم طاعة
 الله وطاعتهم هرا مشاير العلم والعباد لغير الله
 عنوان احوالهم وظواهر سرهم في انفسهم مع الله في سر التواضع
 وذلك كلمة انما يلتزم بها الحديث الذي يربط قال كذا في محبة
 فاجبت ان اعرف فقلت الحق في اعرف والحمد لله القابل
 بان الدين والعرفان كالماء جريان عرفه صفة ذلك القبول
 يتبعه الله سبحانه الذي في ذلك الرجل من غفلة له هو صلاته
 بالله وتبنيها وانما والله حافظه كذب واقرض الله ورسوله ولم
 تعرض لتفصيل هذا المقام لموضوعه وبعده عن اللزوم مع ان الله
 الكلام في ذلك في شرح التوحيد **ان** ولم يبعث الله نبيا قط الا بالبر
 والعدل والمكارم والحسن الاخلاق وحسن الاعمال والنهي عن

الفحش

الفحش ما ظهر منها وما بطن والباطن فيه والظاهر اهل الباطن والظاهر
 منه فزادهم ولم يبعث الله نبيا قط الا موقفا ليس معها طاعة
 في امر دنيا فاما يقبل الله من العباد العمل بالعباد في الدنيا فانه الله
 سبحانه ووجه معرفتهم من جباههم من عنده ودعا بهم الله **شرح** كما
 ان الدين والعرفان في كرم الاخلاق والادب على باطنه هو التواضع
 والوصية وظواهرها او امثال الادب والادب منها عن المعاصر كذا في اللغات
 في كتاب الله باطن وظواهرها في طه هو رذائل الباطن والظاهر منها
 به المعاصر وكذا ان الامر بالباطن ما استمدح من الاعمال له باطن هو
 يولد في الدنيا الحق وظاهره هو واما مثل تلك الامور كذا في التواضع
 الفحش باطن وظاهره باطن الذي ذكره الامام **٤** **قوله**
 ذلك معرفة من دعا اليه طاعة فيما يقرب بين لاطاعة الله له ما
 من عفا طوع ومن اطاع حرم الحرام ظهره وباطنه ولا يكون
 حرم الباطن واستحلال الظاهر لهما حرم الظاهر باطنه والباطن
 بالظاهر معا جميعا ولا يكون الا ما في الفروع ولا يكون باطن الظاهر
 حراما وظاهره حلالا ولا يحق الله الاستيقان ان يحرم الباطن ويحل الظاهر

فكذلك يستقيم ان يعرف صلوة الباطن ولا يعرف صلوة الظاهر
 ولا الفركوة ولا الصوم ولا الحج ولا العمرة ولا المسجد الحرام ويصح
 حرمات الله وشعائره وان ترك معرفة الباطن لان باطنه
 ظاهره ولا يستقيم ان يترك واحد منهما اذا كان الباطن حراما
 خبيثا فان ظاهره من شبه الباطن **شرح** ان الذي لا يعرف الا الظاهر
 الا انه معرفة الرشد الذي عرفه طاعة فذلك الرشد الذي يعرفه
 لا الله الذي لا طاعة له فان طاعة الرشد طاعة الله وعلامة
 المعرفة الطاعة واما طاعة الظاهر فحرم الحرام ظاهره الذي هو المعيار
 وباطنه الذي هو دودة الجور من البيت الطاعة فمن ادعى حرم الباطن
 وتكلم بالظاهر فليس من المعرفة انما هو الرسم لان الظاهر هو
 الباطن فلا يفرق بين الباطن والظاهر لان الظاهر هو الباطن
 متساكين في حرم كل منهما اوجب حريم الافراد الاصل لا تفصل **الفرع**
 بل يتبين من وجه لان الظاهر هو صورة الباطن فلا يفرق بين
 باطن الظاهر وظاهره حلالا كما يعرف من الظاهر وان كان
 الدرجه الحرام هذا المثل فكذلك امر الطاعات فلا يستقيم

معرفة الصلوة الباطنة من دون اقامة الصلوة الظاهرة وكذا
 الفرائض والامارات والشعائر التي هي الجهاد ذلك لما قلنا ان
 لا تقف تحت كبرياء عند البصيرة بين الباطن والظاهر اللهم الا
 ما يبطنه والظاهر كما ان الباطن اذا كان خبيثا فلا يحل له
 يكون الظاهر من جنسه لان الظاهر من كبرياء شبه الباطن لانه
 هو ظاهر ذلك الباطن **ماتن** فمن زعم ان ذلك انما هو المعرفة
 وانه اذا عرف الكفر بغير طاعة فقد كذب ما شئت فانك
 لم تعرف ولم يطلع ابي قحافة عرف ما علم ما شئت من الجرفاة لا
 يعرفه فكذلك بغير معرفة فانا عرفنا فاعلمنا شئت من الظاهر
 فانا عرفنا فاقبولت **شرح** فالذي يظن المعرفة الباطنة
 اذا لم يعرف الكفر بالمعرفة بغير طاعة فليس هو صاحب المعرفة
 الباطنة لانك قد عرفت ان الظاهر والباطن من لوازم المعرفة
 فكما انه لا يعلم بغير معرفة كذلك لا يعرف بغير الباطن الموصوف
 وهو الاشارة الى علمها نعم قبلها الباطن ينفع مع كثير المعرفة وكثيره
 لا يقبل **ماتن** اجرك ان من عرف اطاع واذا عرف

صحة وصام و آخر وعلم حرمان الله لها واجتنب سببها وكل
 هو القبر اصله واصد هذا كله لانه جابره واول عليه وامره ولا يقبل
 من احد شيئا منه الا به ومن عز وجل حجب الكبار وحرم الغاشش ما
 ظهر منها وما بطن وحرم المحرم كلها لان معرفة القبر واطعامه وخرقها
 وخرق قبره وخرق ما خرج مما خرج منه التبر **شرح** هذا الكلام ان
 الاتهام برؤية الله بقية المذكورة والاصل ان التبر هو اصل الدين و
 نسخ الفرائض وحرمة المحلات وارادة التبر والادوية فكيف
 يمكن ان يخرق حتى تعرفه بذلك وما يخرقها وامره ولا يخرقها
 فذلك لا يحى له كتابا يشركه نظير من قوله لانه جابره لا يوجب عليه
 ان الجابره بالتبر من دون تعلم تبره ولا به كسب وبالجملة باق من عند
 ما فوق طاقته للثقل وجبان يكون شرح ذلك في رواية لسيفه وهذا
 هو اللاد بقولنا ان هذا الكلام هو سر القبر في نفسه مع الله تعالى
من فمن زعم انه جليل اللاد وحرم الامم بقية معرفة القبر الجليل لله اللاد
 ولم يحرم له حراما وانه من حرام ذلك وجب وعلم قدر ذلك في معرفة من
 ارضى الله عليه طاعة لم يقبل منه شيئا من ذلك ولم يقبل من العلم

لم يزل

لم يزل ولم يح ولم يقبل ولم يقبل من الغيبة ولم يستعمل ولم يحرم
 لله حراما ولم يحلل الله طلاله وليس له حلاوة وان ركع وسجد
 ولله زكوة وان اخرج كذا في رواية في جهاد من عرفه واخذ
 اطاع الله **شرح** كل هذه جميع المواضع بمنزلة عقده طلبة اللاد
 حلاله في الكلام من ان الله تعالى ان معرفة طلاله اللاد الامم
 على معرفة التبر وظهور رسالته فمن لم يعرف التبر لا يقبله الاعمال
 المذكورة ولا يقبل منه شيئا من ذلك ان لم يعرف حقيقة التبر وانه
 اصل كل خير وسعادة ومدن كل فضيلة وانه لم يقبل منه شيئا
 فكانت لم يقبل ولم يقبل شيئا من ذلك لكن من عرفه فالتبر واخذ منه
 دينه تصحيح النسبة المعنوية اليه بان يحيا نفسه باكله من فطاع
 الله حتى طاعة رزق الله الامم اللاد في نفسه وجوده وكرمه
من واما ما ذكرت كفاية انتم يستحلون الكفاية ودر الدرهم التبر
 حرم الله في كتابه فانتم زعموا انه انما حرم عليه بذلك كفاية في
 التبر فان احق ما يدعيه بعض من التبر وكرامته واوله وقبض منه
 وما حرم الله سبحانه عليهم كفاية في كتابه فانكم ان تؤذوا الله

ولا ان يكون الزواجر من بعده ابدأ ان ذلك كان عند الله عظيما
 وقيل الله تبارك وتعالى النبي من نفسه من اذواجرها ثم
 وهو اب لهم ثم قال ولا شك انما كان اباؤكم من الله قد سلف
 انه كان حاشه وسبلا من حرم في النبي لحرمة ذلك كلمة حرم
 الله في كتابه العترة في ثلاث ديبات الفخ وديبات الذخ و
 ما حرم الله من المرضعة لان حرم ذلك مثل حرم في النبي من حرم
 ما حرم الله من المحرمات اللواتي في الفتن والاحوات والعترة من الفخ
 ان يطلع النبي ويحرم الله فداشرك اذا اتخذه ذلك من شرح
 قوله حتى اسم ان وجزه لفظه قوله وكلمة ما في ما بل موضوعة في
 بيا لفظه حتى الله قوله وهو اب لهم من كلام الامام قوله الملك
 حرم ذلك لعل لفظه قد حرم الله وقوله من حرم شرط ومن
 لفظه في النبي حرم على الموصي الموصى واستحق عطف على الشرط والاول
 قوله فداشرك واذا غنقه وصل الله لسان من زعم ان حرمته
 وذات اللصاحم عبارة عن حرمته في النبي من حرمته لان اوله شرب
 ولما لفظه حتى النبي الذي هو اعظم حتى الله في الحقيقة تلك اللدنية
 النبي

المرتعده وقد حرم الله الفخ في الآية معذرة في قوله ولا شك ان الله
 وحرم ذلك من غير الا امورا اخرى من العترة في حرمها فان حرم ذلك
 مثل حرم في النبي في حرمته لان العترة في ثلاث كلها
 راجحة لاجرة في النبي واستحق حرم الله من اللواتي والعترة
 وعبرون فداشرك اذا كان مقتدا لذلك وان لم يعتقد ذلك
 كان في حرمته **ما** واما ما ذكرت ان الشبهة تزداد في الالذاة
 الواحد فان عود بالله ان يكون ذلك من الله ورسوله انما دونه
 ان يكون احقر الله وحرم ما حرم الله سواء انما اسئلة المتع من
 الفتن في كتابه والمتع في الاحكام لم يحرمها في الالذاة والاراد المراد
 ان يتبع من طاعة في كتاب الله وسنة النبي حرمه في حرمته
 ما تلاعبنا من الوجود الاطراف على الله في استحقق برهنه قانون
 اجرتين في حرمته والاصح عليك في حرمته من بعد الفرقية ان
 بما اجبا ان يمد في الاطراف ذلك للوجود في حرمه من اجلها فلو
 ان يفتقر الاطراف في حرمته من حرمته وازاد في الالذاة استحقق
 من حرمته من حرمته في حرمته وليس بينهما عدة آذان سواء

فان اكدت براه اصدت فحتمه واربعين يوما دلست بينهما
ثم ان ثلثت تمتعت من هذا اسفل لهما المايوم القيمة ان هرسات
من سبعة وان هرسات من عشرين ما بقيت في الدنيا كالمزاج
لها على حدود الله ومن سبعة حدود الله فقد ظلم نفسه **شرح** ذكر
تكميل المتعة التي هو لبيان القطع من الرادف اذا ارجع اليه واما
المتدين بالرادف من جهة شرعية كالتمتع وغيره فهو كونه بالمتعة
ودينه اعلمنا الله منه وانما قوله ان بها اجبا ان عند
في الدجور في غير قوله انها ولا يصح عليكم واستفاد منه انها ان
تراها بعد تعيين الدجور والجد وقيل العوضا الدجور على زانية
الدجور من غير زانية في الدجور او اراوا اخر يوم منه في الدجور
ابا ما قلته او كثيرة بالدجور اذ عشا سابقا للاجل المتقدم فلا
يس نيلك في هذا مسئلة غريبة ثم اظفر في كلام الفقهاء على التصحیح
لها وعندنا انها لا يكون لها اصل من الدجور وذلك لان المرأة انما
استحقت الدجور بغير الزمان غير متزوج فيه الا يطابق فيه لم تنسج
الدجور بالانقضاء لجزا الدجور من الزمان المعين فيمكن في اشارة

الزانية

الزانية من الرجل من دون المتعة في الدجور اما بعد النقص
الدجور فقد استحق الدجور فليس للمزوج الزانية في الدجور الله
باجرة نصف فتيمة **متن** واذا اروت المتعة في الحج الحرام
من العيق واحدها متعة فترادف تطف بالبيت **متن**
لجزا الدجور وفتحته وضمت سبعة اشواط ثم تقار كقيل عند
مقام ابراهيم ثم اخرج من البيت وسبع يان الصفاء المروءة
بفتح بالصفاء وكلم بالمرءة فاذا ضللت ذلك نصرت حلالا كما
يوم المروءة صنعت ما صنعت بالعتيق ثم احرم بين الرجل والمقام
بالحج فلم يزل يحرم حتى تقف بالمرءة ثم ترادف في البيع والحل
وتفسد في ترادف البيت فاذا انت في ذلك فعنا ضللت وبرد الله
من تمتع بالمرءة الى الخفاء يسير من الدجور **شرح** ذكر
عرة التبع لا يستلوا عورة متعة الف وبيان ان هذا الدجور
الباطل من ترادف الرضا عمارة واحدا وغيره ذلك لان ثلثت
غاليا من حرم ما بين المتعنين فوز ذلك كله يعود ولا يحرمها
وسان العبا **متن** واما ما ذكرت من انهم يستحلون الشبهة

بعضهم لبعض عما غيرهم فان ذلك ليس الله في الله با ابا
 الذين امنوا شهداء بينكم ان حضر احدكم الموت حين الوصية
 اثنان ذوا عدل انكم اد اخوان من غيركم ان اثنان فترتم في الارض
 فاحص بكم مصيبة الموت اذا كان مسافرا وحضره الموت اثنان
 ذوا عدل ان وبنه فان لم يجدها فخران ممن يقرأ القرآن
 غير اهروا للبيعة بحسب انما من بعد القلوة فبقسمان بالله ان
 ارتقم للاشترى ثم حليله ولو كان واقرا ولما كنتم شهداء الله
 انا اذا امن الله في ان عرفنا انها استحقا اثنا فخران لولا
 مقامها من الذين استحق عليهم الادلجان من اهروا للبيعة فبقسمان
 بالله شهداء استحق من شهداءها وما اعتدنا اذا امن الله
 ذلك ان ذان باتوا بالشرعة على وجهها ادخا فوان تردا
 بعد ما بانم والقول الله وسمعوا **شرح** الاثارة في ذلك في الخبر
 في ليس هو يربح الاحكام الشرعية او العزاق شرعية الشهادة
 المتأخر في هذا الآية وفيها من التاكيد اللطيف بالحقير فكيف يربح
 لانه ان يربح ابر الشهادة فضلا من ان يكون نفعها

وخر غيرهم قلاوا كان مسافرا وحضره الموت من كلام الامام
 لشيرة قوله نعم انتم طريق في الارض الآية وقوله اثنان ذوا عدل
 منكم من تمة الآية وقوله من وبنه من كلام الامام لشيرة قوله
 وقوله فان لم يجدها فخران من تمة الآية وقوله ممن يقرأ القرآن
 لشيرة وقوله من غير اهروا للبيعة لشيرة قوله نعم من غيركم اقم المفسر
 مقام المفسر في ذلك اشارة الى ان اللطيف في الآية مع الشبهة
 فان حفظوا الا غيرهم فالخبر ان يكون من اهل القرآن
 كالتة رسا برفق الشبهة وهذا المفسر من خواص اهل البيت
 وقوله بعد ذلك من اهل البيت من كلام الامام لشيرة
 على النج المحقق لهم والفرغ ان ظهرت بجانته ان هذين الله
 هما من غير اهروا للبيعة والامامة فخران بقومان مقامهما
 من اهل البيت ولشيرة وذلك هو القرابة والادوية
 التام يطلب من ايات الحكم **من** وكان ربح الله
 يقض الشهادة ربحا واحد مع بيان المدعى لا يعطى حتى يسأل
 برو الشهادة بومن اذا وجد بيان المدعى وشهاده اربطه

ربه و ليس من ابيه ان يقول بان طاعة خدائه ان يقر تقربا لغيره
 وبالعبودية ومن اقر بغيره اطاع الله فان لم يقر بالذي يجمعها عرفا
 ذلك اذ المكونه وهو اوالد المبرور فيمن اجبه وهو اوالد البطار لمن
 تجانب الكبار **بشرح** هذا الحق الذي في ذلك المقام بحيث يظهر وجه
 هشية هؤلاء العوام حاصله ان سبحانك في المقدمات كنت
 كرا تحبنا فاجبت ان اعرف خلقك الخلق في ارضه و لدرج
 ان من السجدة مع رفعة الالهية الخسنة فلا سبيل الاصل الى معرفتها
 فالعقود المكنة لنا بتدبير بالصفات والكمالات فلهذا يدعى بغيرها
 لها في اقل الامور ادلت مع القوة الالهية تلك النظرية اقل دلت
 بالتصديق فكون ذلك المظهر رتبة استجابتة جميع الصفات وهو
 المظهر الخلق للكمالات ومن البين ان كل ما نشأ الى هذا المظهر فهو
 بالحققة مشوب بالظهور في من راه فقد رار الخلق ومن اطاعه
 اطاعه ومن عصاه عصاه فقد عصاه الا في ذلك لانه للصفة والاتباع
 الله والادب عليه فهو عين الله وسعده ذلك قوله في قوله وما خلقني
 الا هو ان هو الله الذي يخرج نور من الخلق وقبله اهل الخلق هو الامام
 الميامين

الميامين والكتاب الميامين ومقامات رب العالمين وما خرج من
 القاصية المقدسة على يد النبي جعفر بن محمد بن عثمان بن سعيد بن جعفر
 عثمان بن اذ عية رجب عند ما ذكر المصطفى من عبد الله قال
 صلوات الله عليهم واسالك بما خلقني من مشيتك فحطمتهم
 معادن الكمال و اركان التوحيد و ايمانك ومقاماتك
 التي لا تقبل لها في كل مكان يعرفك بها من عرفك لا ارق
 ببيتك و بيوتها الله انهم عبادك و خلقك رتقا و قسما ببيتك
 يدور بها منك و عودها اليك و هذا تمام الكلام في هذا المقام
 و الحمد لله المعظم المنعم و فيما قلنا تبصرة لمن استبرأ ان كان
 ذلك كاف لا اله الا الله قد كتبت لك ما استر عني وقد
 علمت ان و ما سمعوا هذا فلم يعقلوا بالحق فورا و ذموا على
 غير حدود و اعلموا ما بعثت و قدر ما ان النفس لباد الله كما
 بينا و بينهم فانه بعد الفين بيوت المحضات العاقلات لغيا
 في اقدار الآخرة و لام عذاب عظيم يوم تشهد عليهم بغيرهم
 و ابيهم بما كانوا يعملون يومئذ و فيهم الله اعلم السبب

ان الله هو الحق المبين واما ما كتبت به وتوخت ان تكون
من صفته فقد اكرم الله عز وجل ربنا عما نقولون علواً كبيراً
بما وصفه صاحبنا الذي وصفنا لك وعنه اخذنا تجزاه الله
عنا افضل الجزاء فان جزاءه على الله فتعلم كما في وقوه لله
شرح اركبت لك حقيقة ما سألته عن معرفة الطاهر و
الباطل ومضاهة احد هما للآخر والله لا يفتح الاخذوا
سهما من دون الآخر ان وما سمعوا بعض الحقائق النبوية
فلم يعقلوها وحرفوا عن مواضعها ووضعوا على غير حدودها
ثم ما يلبسك من هؤلاء الملاحدة وان الناس قد يرونها
ونسبوه اليها والله حكم بيننا وبينهم يوم القيمة فيما كانوا يفترون
وقد علم الله نعم في رخصات ما يدل على ان الله افرا على
المحنة العاقلة لوجوب اللعن في الدنيا والآخرة والعذاب
للعلم العظيم في الآخرة فكيف لا ارضاهما من غير
الفرة فانه لا احد لها به ولدانية وقلمه واما ما كتبت
لاخر البريكاني في الترخ الذي عندنا ولعل المراد ان المقصود
كتب اليه

كتب اليه بعد نقل هذا الدعاء الباطلة ما اختلفت في حظه من انه
ربما كانت حقه تزلزلها ما حوذة من القبر من ويكون ذلك امرا
قد خفى على اهل العقول فانظر الامام في هذا الكتاب بقوله فقد
اكرم الله ثم وصاه بالعلم والكلم مع اصحاب هذا المعارف
وذلك انك التفتي واقبلنا باخر وما خيلنا به مرة غير اسحق
من في قوله فبت بما عهدت لك من شرح خطبة بذكر هذا الخبر
الذي فيه حتى ذلك التبين بصفان الصدق والصدق ان كنت
من اهل البصرة والبصرة قد حفر ودع ما كدر وشر الدين يستون
التقوى يتقون حسنة وانك ثم انك من ان تكثر اسرار الوالدية
او كنت في امور اللطيفة فتمت بما بين الله في السماء والارض ثم للذات
من ان تقبض شيئا من هذا الردايات على عقلك وراسمها لتفحص
وقد رر الله اذ لم يصبر على ذلك الاثم ذلك البيان ان تذرة في
بقية الدخان كما قال الشيخ الرشيدي في كلمات ارباب العرفان
لكن عند رايه لا ارضى ذلك العرفان الصفة يمكن اذ ربما كان حيا
للخروج من الدنيا لان الراء عليهم كما راد على الله وانك في

كتاب تاريخ شواهد اسلامي
 اهله اي
 مستدرك
 ١٣٧٧

في امرهم عاصم الشرك بالله فذل الله تعالى لئلا يكون لنا العباد من
 الشك والدرية بانه ولي الخوادم العوايب ليكن هذا
 ما اردنا ابراهه من كشف اسرار بعض هذا الخلق ان اجبت في ذلك
 من الله الاكبر ومن افكار الدنيا الذي عثر وان جحنا فمن
 انفس منيع السر والفرق وتستغفر الله من عورات اللسان و
 ترمياتها التي في العبد وان من القصة العظمة من الخلق وال
 الله المشيخ وانفقت عنها الله عز وجل في هذا القصة في
 شهر رجب الذي تم شعبان المعظم مائة الذاحدة من الالف
 الفية على يد نافعها اليه اذ الله الذي ان العبد والحق كرمته
 مولانا على وضع الله على سيدنا سليمان واحة شجرة او شجرة
 والها الدطيين وظهرت في الالفين والحمد لله رب العالمين

وقد كان الفراع من هذا الارسال في

سادس عشر من شهر جمادى الاولى سنة

الف في مائة واثني عشر

بيد الله الذي خلقنا

غفر الله له ولوالديه

